

خلافتِ راشدہ

PDFBOOKSFREE.PK

از

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ

○

ناشر

ملکیتِ اسلامیہ

جامعہ اشرفیہ، فیروز پور روڈ، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایک ضروری گزارش!

معزز قارئین کرام! اس کتاب کو عام قاری کے مطالعہ، اُمتِ مسلمہ کی راہنمائی اور ثوابِ دارین کے خاطر پاکستان ورچوئل لائبریری پر شائع کر رہا ہوں۔ اگر آپ کو میری یہ کاوش پسند آئی ہے یا آپ کو اس کتاب کے مطالعے سے کوئی راہنمائی ملی ہے تو برائے مہربانی میرے اور میرے والدین کی بخشش کے لئے اللہ رب العزت سے دُعا ضرور کیجئے گا۔ شکریہ

طالب دُعا سعید خان

ایڈمن پاکستان ورچوئل لائبریری



PAKISTAN VIRTUAL LIBRARY

www.pdfbooksfree.pk

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ
فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ لَا يَأْتِيهِمُ
لَهُمَا بَعْدُ

ایں انتخاب لاجواب و لب لباب از الہ الحقاؔر مصنفہ عارف باللہ
حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ کہ در تحقیق مسئلہ خلافت اشد
بر سبب ارض نظیر سے نہ دارد مسمی ہے

خلافت راشدہ

از

شیخ المحدثین حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ

ناشر

المکتبۃ الاشرفیہ
جامعہ اشرفیہ ، فیروز پورہ ، لاہور

فہرست مندرجات خلافت راشدہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۴	۱۵۔ نبی اور خلیفہ راشد کی تعریف	۴	۱۔ دیباچہ
۳۵	۱۶۔ خلفاء راشدین کی خلافت کا ثبوت	۶	۲۔ معنی خلافت
۳۵	۱۷۔ طریقہ معرفت خلیفہ راشد	۶	۳۔ خلافت عامہ و خاصہ
۴۵	۱۸۔ اثبات خلافت مولا علی عقیلیہ	۸	۴۔ خلافت راشدہ کی شرائط
۴۷	۱۹۔ ایک سوال اور اس کا جواب	۹	۵۔ بعثت رسل کی حقیقت
۵۲	۲۰۔ محالات پنجگانہ	۱۰	۶۔ لوازم نبوت
۶۰	۲۱۔ حقیقت فضل	۱۱	۷۔ خواص نبوت کی عجیب مثال
۶۲	۲۲۔ معیار افضلیت	۱۳	۸۔ خلافت الہیہ و خلافت نبوت
۶۹	۲۳۔ اثبات افضلیت شخصین	۱۶	۹۔ خلافت نبوت یا خلافت راشدہ
۷۹	۲۴۔ اثبات افضلیت صدیقی	۱۷	۱۰۔ خلافت کا ظاہر اور باطن
۸۰	۲۵۔ صدیقی کی تعریف	۲۰	۱۱۔ آنحضرت کے خلیفہ کی صفات
۸۴	۲۶۔ حضرت عمر کی افضلیت	۲۸	۱۲۔ خلافت راشدہ کی مثال
۸۷	۲۷۔ حضرت عثمان کی افضلیت	۳۰	۱۳۔ خلفاء راشدین کے اقوال حجت ہیں
۹۵	۲۸۔ اجماع اہل حل و عقد کی حقیقت	۳۳	۱۴۔ خلیفہ اور بادشاہ میں فرق

۱۷۳	۲۶۔ جنگ جمل	۹۸	۱۹۔ حضرت ذی النورین پر اعتراضات
۱۷۸	۳۳۔ جنگ صفین اور واقعہ تحکیم		اور ان کے جوابات
۱۸۳	۴۴۔ مشاہیرات صحابہ		۲۰۔ حضرت ذی النورین کی سیاست
۱۹۱	۴۵۔ حضرت طلحہ و حضرت زبیر	۱۰۷	اور حاسدیل کی نکتہ چینی
۱۹۳	۴۶۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ	۱۰۷	۲۱۔ فتنہ کی ابتداء
۱۹۵	۴۷۔ شرف صحبت	۱۱۱	۲۲۔ حضرت عثمان کو فتنہ کا علم تھا
۱۹۷	۴۸۔ سوالات اور محالات	۱۱۳	۲۳۔ فتنہ کی صوت اور صفت کی تعیین
۲۰۷	۴۹۔ امامت	۱۱۴	۲۴۔ ذی النورین کو حضور کی وصیت
۲۰۷	۵۰۔ خلافت اشدہ کی مدت	۱۱۵	۲۵۔ صحابہ کو آن حضرت کی ہدایت
۲۰۸	۵۱۔ امام حسن نے کیوں صلح فرمائی	۱۲۵	۲۶۔ حضرت علی کی افضلیت
۲۱۱	۵۲۔ باغی پر لعنت جائز نہیں	۱۲۸	۳۷۔ عدم انتظام خلافت علی رضی
۲۱۲	۵۳۔ امام حسین کا یرید سے مقابلہ	۱۵۹	۳۸۔ شیخین اور خدین کی خلافت کا فرق
۲۱۴	۵۴۔ یرید پر لعنت کا حکم	۱۶۶	۳۹۔ نظم در مع خلفا و صحابہ
	تمت		۴۰۔ حضرت علی سے اختلاف کی
	نوٹ: حضرت مولانا ادریس صاحب	۱۶۷	ابتداء کیسے ہوئی؟
	کی تمام کتب مکتبہ عثمانیہ جامعہ اشرفیہ		۴۱۔ حضرت علی و حضرت معاویہ کے
	فرز پور روڈ لاہور سے مل سکتی ہیں	۱۶۹	اختلاف کی حقیقت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلوة والسلام علی سید
الاولین والاخرین خاتم الانبیاء والمرسلین سیدنا و مولانا محمد وعلی
علیه و اصحابہ وازواجه وذریاتہ اجمعین لاسیما خلفاء الراشدین
وعلی من تبعهم باحسان الی یوم الدین وعلینا معهم بارحم الراحمین
استبعد : علماء دین نے خلفاء راشدین کے فضائل و مناقب میں بے شمار
کتابیں لکھیں۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ عن الاسلام و السلین خیر۔ منجملہ ان کے حضرت شاہ ولی اللہ محدث
دہلوی قدس اللہ سرہ کی ازالۃ الخفاء ہے۔ جو اپنے موضوع میں بے مثال اور لاثانی ہے۔ خلافت
ماشعہ کی حقیقت اور تفصیل شیخین کا دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے اثبات جس عجیب و غریب انداز
سے فرمایا ہے، وہ غیر العقول ہے۔ اور عقل کیوں نہ حیران ہو کتاب کیا ہے، ایک عظیم الشان
حوض یا تالاب ہے جس میں اس صاف و شفاف آب زلال کو جمع کیا گیا ہے کہ جو محتاسب
الہام نے مصنف علیہ الرحمۃ کے قلب صافی پر برسایا ہے اور پھر اس الہامی روایت کو
روایات نبویہ سے مدلل اور مبرحہن کیا ہے جب قلم روایت پر چلتا ہے تو یہ معلوم ہوتا
ہے کہ یہ قلم جفید اور بایزید کا ہے، اور جب قلم روایت پر چلتا ہے تو روایات کا ایک
عظیم دریا نظر آتا ہے۔ اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ قلم عقلانی اور قطلانی کا ہے۔ ایسی کتاب
کہ جو دریائے روایت اور دریائے روایت کا مجموعہ ہو اور مجمع البحرین کا مصداق ہو۔
اس پر قبضہ پانا بہت دشوار ہے، ایک کنارہ سے دوسرے کنارہ پر پہنچتے ہیں تو
پہلا کنارہ نظروں سے غائب ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس ناچیز اور یحیدان منے
اس کتاب کا غور سے مطالعہ کیا اور یہ ارادہ کیا کہ اس کتاب کے مقاصد غلیتہ اور

مباحث مہمہ کا خلاصہ کر دیا جائے اور روایات میں سے صرف ضروری حصہ پر اکتفا کی جائے تاکہ اہل فہم پر اصل مسئلہ واضح ہو جائے اور خلافت راشدہ کی حقیقت اور اس کے مقام اور مرتبہ سے آگاہ ہو جائیں اور بقدر ضرورت کتاب و سنت سے اس کے شواہد پر مطلع ہو جائیں، اصل مقصد واضح ہو جانے کے بعد اگر تفصیل و رکار ہو تو اصل کتاب کی مراجعت کریں۔ اور جو لوگ بارانِ عظیم یعنی اصل ازالۃ الخفاء ہمک نہ پہنچ سکیں تو وہ اس شبنم یعنی اس خلاصہ پر اکتفا کریں۔ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهُوا بِلِ فُطْلٍ اور جو لوگ اس حوضِ ہمک نہ پہنچ سکیں۔ اُن کے لئے اس حوض میں سے صراحی اور مشکیزہ ہی پیش کر دیا جائے کچھ توپاسیں بچھ گئی اور علاوہ ازیں متعدد مباحث میں دیگر اکابر امت کے کلام معرفت الیام سے افاضات اور اقتباسات کا اضافہ کیا تاکہ بحث مکمل ہو جائے اور مسئلہ میں تسکلی باقی نہ رہے۔ مثلاً امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکتوبات سے اور تحفۃ اثنا عشریہ مصنفہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی سے اور منہاج السنۃ مصنفہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے مختلف مقامات میں لطیف اضافے لیے۔ اب اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس تحریر سرایا تقصیر کو قبول فرمائے اور اس نابکار و ناہنجار کا خلفاء راشدین کے غلاموں اور کفش برداروں میں حشر فرمائے امین یا رب العالمین کسی نااہل کی کیا مجال کہ وہ شاہی محل کا رخ کر سکے۔ اس کی انتہائی تنبیہ ہوتی ہے کہ مقررین سلطانی کی کفش برداری کا، شرفِ مجھ کو حاصل ہو جائے اور اُن کی جوتیوں کے طفیل مجھ کو کوئی دربان اندر جانے سے نہ روکے کفش بردار کی حقیقت ہی یہ ہے کہ جس کے ہاتھ میں سوائے کسی ہل اوپر گزیدہ کی جوتیوں کے اور کچھ بھی نہ ہو، دینا بقبول متا انک انت السبع الطیلو، وتب علینا انک انت المتواب الرحیمو ط

معنی خفت

خلافت کے معنی نفی میں نیابت اور جانشینی کے ہیں کہ ایک شخص کو کسی کا قائم مقام بنایا جائے جو نیا ہے اس کا کام انجام دیتا ہے اور اصطلاح شریعت میں خلافت اس اسلامی سلطنت اور بادشاہت کو کہتے ہیں کہ جس کے ذریعہ بطریق نیابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت نبویہ علی صاحبہا الف الف صلاة والف الف تحیہ کو قائم اور حکم کیا جائے اور جو شخص نائب نبی ہونے کی حیثیت سے دین کے قائم رکھنے کا انتظام کرے وہ خلیفہ ہے اور نائب ہونے کی حیثیت کی قید اور شرط اس لئے لگائی گئی تاکہ لفظ خلیفہ کے مضموم سے انبیاء خارج نہ ہو جائیں اس لئے کہ انبیاء کرام حق تعالیٰ کے خلیفہ ہوتے ہیں انبیاء کرام اللہ کا نائب ہونے کی حیثیت سے دین کو قائم کرتے ہیں۔

خفت عامہ اور خفت خاصہ

اہل سنت کے نزدیک خلافت کے معنی سلطنت اور مسلمانوں کی فرمانروائی کے ہیں۔ پس اگر وہ خلافت نمونہ نبوت ہو تو خلافت خاصہ ہے اور اس کو خلافت راشدہ بھی کہتے ہیں کہ حکومت اصولی طور پر اسلام کی پابند ہے مگر عملی طور پر قانون شریعت

عہد معنی خلافت باعتبار نفی جانشینی است کہ یکے بجائے دیگرے بشنید و برب نیابت او کار کند۔ و در شرح مراد از دوسے پادشاہ است برائے قصدی اقامت دین محمدی علی صاحبہ الصلاة والتسلیمات برب نیابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔ الخ ازالہ الخفا ص ۲۵۶ ج ۱ مقصد اول از فصل ششم :

کے اتباع میں مقتصر اور کوتاہ ہے۔

بالاتر دیگر

خلافت راشدہ اس حکومت اور ریاست کو کہتے ہیں کہ جس کا تمام ملکی اور قلمی نظام منہاج نبوت پر ہو اور جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کے طور پر وہ امور انجام دیتے جائیں جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحیثیت پیغمبر ہی انجام دیتے رہے مثلاً اقامت دین۔ اقامت جہاد بدشمنان دین۔ اقامت حدود شرعیہ اقامت ارکان اسلام احیاء علوم دینیہ مثلاً قضاء و افتاء وغیرہ وغیرہ غرض یہ کہ اس حکومت کا نظام ایسا ہو کہ وہ بادشاہت اور سلطنت معصیت نہ ہو یعنی حکومت احکام شریعت کے اجراء میں اپنی فرائض کو پورا کر دے اور عند اللہ عاصی نہ ٹھہرے اور راشدہ کے معنی یہ ہیں کہ توفیق ربانی اور تائید لسانی اس کو کٹاں کٹاں رشد اور ہدایت اور حق اور صواب ہی کی طرف لے جائے اور باطل اور جور کی طرف لے جانے سے اس کو روک دے یہ خلافت راشدہ ہے مادہ اور اس کے بالمقابل خلافت جابرہ ہے جس میں بہت سے اختلافات شرع امور عمل میں آتے ہوں نیز اگر کوئی شخص فاطمی بھی ہو بلکہ بالفرض وہ معصوم بھی ہو مگر اس کا حکم نافذ اور جاری نہ ہو تو اس کو خلیفہ نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ خلافت کے لئے حکومت اور فوہاں روائی ضروری اور لازم ہے اور اسی طرح کافر بادشاہ کو بھی خلیفہ نہیں کہا جاسکتا اس لئے کہ اس کو اقامت دین اور احیاء علوم شرعیہ اور اقامت حدود شرعیہ سے کوئی غرض اور سروکار نہیں۔

خفت لاراشدہ کی شرائط اور لوازم

خلافت راشدہ کی بہت سی شرطیں ہیں۔ مثلاً خلیفہ کا شنوا اور بینا ہونا آزاد ہونا حساب علم و عدالت ہونا شیخ ہونا صائب الرائی ہونا جنگ اور صلح کے موقعوں پر نمایاں کام کر سکتا ہو وغیرہ وغیرہ اور یہ وہ شروط ہیں جو بیداشت عقل معلوم ہیں کیونکہ مقاصد خلافت بغیر ان امور کے متحقق نہیں ہو سکتے لیکن خلیفہ راشد میں ان عام شروط خلافت کے علاوہ ایک مزید شرط یہ ہے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملکات اور افعال میں خاص تشبہ حاصل ہو یعنی وہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کا نمونہ اور ظل ہو اور تشبہ سے ان صفات کے ساتھ تشبہ مراد ہے کہ جو اوصاف نبی و رسول کو نبوت و رسالت کی حیثیت سے حاصل ہوں اور جن اوصاف کا نبوت و رسالت سے تعلق نہیں ان میں تشبہ مراد نہیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غایت درجہ حسین و جمیل ہونا یا ہنسی ہونا ان صفات کو نبوت و رسالت سے کوئی تعلق نہیں انبیاء کرام جہاں میں مختلف رہے ہیں اور ہزاروں نبی بنی اسرائیل میں ہوتے معلوم ہوا کہ ہر شیت نبوت کے لیے لازم اور ضروری نہیں بخلاف اقامت جہاد۔ اقامت ارکان اسلام احیاء علوم دینیہ وغیرہ وغیرہ یہ صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملحوظ دھی اور نبوت حاصل تھے اکثر انبیاء کرام اگرچہ امور بالجہاد نہ تھے لیکن جن حضرات نے جہاد کیا وہ وحی الہی کی بنا پر کیا۔ پس اسی قسم کے صفات میں خلیفہ مناس خاص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشبہ کامل حاصل ہونا ضروری ہے اور تشبہ کامل کی قید اس لئے لگائی کہ فقط بعض صفات میں تشبہ کا حاصل ہونا کافی نہیں رہے ہر مسلمان کو کچھ نہ کچھ تشبہ ضرور حاصل ہوتا ہے مثلاً نماز پانچ گانہ اور تلاوت قرآن وغیرہ وغیرہ۔

چونکہ کلام خلافت خاصہ میں ہے، اس لئے تشبہ کامل کی قید لگانا ضروری ہوا اور تشبہ کامل اسی شخص کو حاصل ہو سکتا ہے جو امت کے طبقہ علیا میں سے ہو نہ کہ طبقہ وسطیٰ اور ادنیٰ سے ازالۃ الخفا (ص ۲۵۵)

بعثتِ رسل کی حقیقت اور حصولِ نبوت کا بیان

جب یہ معلوم ہو گیا کہ خلافت خاصہ نمونہ نبوت اور تشبہ بہ نبوت کا نام ہے تو ضروری ہوا کہ بعثتِ رسل کی حقیقت بتلائی جائے اور ان خصال اور صفات کو بیان کیا جائے کہ جو نبی کو بحیثیت نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تاکہ خلافت خاصہ کی بیان کر دہ حقیقت خوب واضح ہو سکے بعثت (رسول کے بھیجنے) کے یہ معنی نہیں کہ کسی کو پیغمبر بنا کر آسمان سے زمین میں بھیج دیا جائے یا مشرق سے مغرب میں یا ایک شہر سے دوسرے شہر میں کسی شخص کو نبی بنا کر بھیج دیا جائے بلکہ بعثتِ رسل کے معنی یہ ہیں کہ حق جل شانہ کا ارادہ لطیف و رحمت اس امر کے متعلق ہو کہ ارسالِ رسول اور بعثتِ نبی کے واسطے سے بندگانِ خدا کو دینِ خداوندی اور شریعتِ الہیہ سے آگاہ کیا جائے تاکہ ان کی صلاح اور فلاح کا باعث ہو اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ اور بندوں کے درمیان واسطہ بننے کے قابل ہر فرد بشر نہیں ہو سکتا اور ہر شخص میں یہ صلاحیت نہیں کہ وہ نبوت و رسالت اور سفارتِ خداوندی اور بعثتِ ایزدی کے منصبِ جلیل پر فائز ہو سکے اس لئے حکمت اور مصلحت اس کو مقتضی ہوئی کہ افراد بشر میں سے بعثت کے لئے ایک ایسے فرد کو معین کیا جائے کہ جس کا مبارک اور بزرگ وجود زمین پر ایسا ہو جیسا کہ آسمانوں میں جبریل امین کا وجود ہے اس کا نفس تدبیر طارِ اعلیٰ کے غایت درجہ مشابہ ہو۔

لوازم نبوت

نبوت کے لوازم بلکہ اجزاء میں سے یہ امر ہے کہ نبی کا نفس ناطقہ اپنی دونوں قوتوں یعنی قوت عاقلہ اور قوت عامہ میں تمام عالم سے بلند اور برتر ہو۔

حق جل شانہ جس کو منصب نبوت پر فائز فرماتے ہیں اس کو محض اپنے فضل اور رحمت سے، بلا کسی سعی اور بلا کسی جدوجہد کے اس کو ایک ایسی خاص قوت عاقلہ عطا فرماتے ہیں کہ جس کی وجہ سے اس کا نفس ناطقہ عالم غیب کی وحی اور الہام کو سُن سکے اور سمجھ سکے اور طائفہ اور جہنم اور عالم ملکوت کی چیزوں کا مشاہدہ کر سکے اور آئندہ کے جو واقعات ضرور مشاہدہ کے ذریعہ اس کو خواب میں دکھلائے جائیں ان کو کما حقہ سمجھ سکے۔

اودا اسی طرح حق تعالیٰ اس کو محض اپنی رحمت اور عنایت سے بلا کسی مجاہدہ اور ریاضت کے ایسی بے مثال قوت عاقلہ عطا فرماتے ہیں کہ جس کی وجہ سے اس کا نفس ناطقہ تمام اخلاق ناضلہ اور ملکات صالحہ کا معدن اور منبع بن جاتا ہے اور اس کے اعضاء اور جوارح سے افعال حمیدہ اور اعمال صالحہ کا صدور نہایت سہولت بلکہ لذت اور فرحت کے ساتھ ہونے لگتا ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ روئے صالحہ نبوت کا چھالیسواں جزو ہے یہ قوت عاقلہ کی طرف اشارہ ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ سمت علی (عمرہ خصلتیں) نبوت کا پھیواں جزو ہے۔ یہ قوت عامہ کی طرف اشارہ ہے اور اس طرف بھی اشارہ مفہوم ہوتا ہے کہ قوت عامہ کا درجہ قوت عاقلہ سے کم ہے۔ قرۃ العین ص ۱۱۱ ازالۃ الخفا ص ۲ مقصد دوم۔

11 خواص نبوت کی ایک عجیب مثال

اگر نبوت کے خواص اور لوازم کو سمجھنا چاہتا ہے تو یہ فرض کر کہ چار شخص ہیں کہ ایک تن میں جمع کر دیئے گئے ہیں اور اس مجموعہ کا نام نبی اور پیغمبر رکھ دیا گیا ہے۔

شخص اولؑ

دو بادشاہ عادل ہے کہ جس کے نفس ناطقہ پر ملار اعلیٰ سے سیاست ملکیہ کے علوم کلیہ کا القاء ہوتا ہے حکمرانی اور عدل عمرانی کے اصول و فروع کا دمدم اس کو القا ہوتا رہتا ہے جتنی کہ سلطنت کے لئے جس قدر امور ضروری ہیں بشلا حکمت و شجاعت اور سخاوت اور معدلت یہ اس بادشاہ سے فطری طور پر ظہور میں آتے ہیں جس کا اثر یہ ہے کہ نظام سلطنت غایت درجہ منظم اور مرتب ہے اور سارے ملک کی کثرت بدل بوتہ ہو چکی ہے جیسا کہ لو الفقت ما فی الارض جمیعاً ما الفت بین قلوبہم ولكن الله الف بینہم اور ارشاد باری فلبصحتہم بنعمتہ اخوانا ط اس طرف شیر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ اپنی رحمت کے تمام مسلمانوں کو ایسا ایک دل بنا دیا کہ ساری دشمنیاں بدل بہ محبت و اخوت ہو گئیں کہ اگر روئے زمین کے خزان بھی خرچ کئے جاتے تو یہ الفت نہ پیدا ہوتی ان آیات میں اسی صفت کی طرف اشارہ ہے۔

دوسرا شخص

وہ حکیم (فاضل) کامل ہے کہ جس کے قلب سے اس کی زبان پر علم و حکمت کے چمٹے جاری ہیں اور لوگوں کو حکمت و اخلاق کی تعلیم و تلقین میں مصروف ہے اور اس کا نفس ناطقہ خود بھی ان اخلاق فاضلہ کے ساتھ علی وجہ اکمال متعلق و متعلقاً مصروف ہے اور اس کا ظاہر و باطن ان صفات اور ملکات کے رنگ میں رنگا ہوا ہے۔ فقہاء و علماء کو اناء و تشریح بما فیہ انہیں صفات کی خود بواسطہ سے ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا** اور قرآن کریم میں جن نبی کا ذکر کیا گیا ہے **اتيناہ الحکمة** بھی اس کے حق میں بیان کیا گیا ہے ان آیات میں اسی صفت حکمت کی طرف اشارہ ہے۔

تیسرا شخص

وہ عارف کامل اور صوفی کامل اور مرشد کامل ہے کہ جو تہذیب نفس اور تزکیہ قلب کے طریقوں سے بخوبی واقف ہے صاحب مقام اور صاحب حال ہے اور صاحب کشف و الہام ہے۔ فوج انوار و برکات اور مصدر کلمات ہے مریدین اور سالکین کے حلقہ میں بیٹھا ہوا ہے ان کو مجاہدہ اور ریاضت نفس کے طریقے تلقین کر رہا ہے، اور اپنی فیض صحبت سے ان کی تربیت کر رہا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ کے اس ارشاد **ويعلمهم الکتاب والحکمة** و نیز کچھ ہمیں اس طرف اشارہ ہے تعلیم الکتاب والحکمت سے تعلیم اخلاق

مراد ہے اور تزکیہ سے فیض صحبت کے ذریعہ باطنی تربیت مراد ہے۔

چوتھا شخص

وہ جبریل امین ہے جو سموات میں مطاع اور مکین (صاحب مرتبہ) ہے اور خداوند
فدا الجلال اور اس کے انبیاء و رسل کے درمیان سفیر اور واسطہ ہے اور وحی اور الہام
اور علم کا فرشتہ ہے اور تدبیر الہی کا ایک جارحہ جلوہ منکشف و مبراۃ امرا کے سرخیل ہیں، اور
لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ
ان کی خاص الخاص صفات ہیں، اس جگہ جبریل سے ہماری مراد وہ قوت ملکیت ہے، جو
جارحہ تدبیر الہی اور واسطہ اخذ علم خداوندی ہو یعنی اس کی اہل جبلت جبریلی ہو کہ جس
کے لئے محظیۃ القدس کی راہیں کشادہ ہوں اور ملائعہ اعلیٰ سے جو علوم اس کے عقل اور
قلب پر القاء ہوں ان کو بہ سہولت اخذ اور جذب کر سکے۔

لہذا نبی ان چار شخصوں کے مجموعہ کا نام ہے کہ جو ایک تن اور ایک بدن میں
جمع کر دیئے گئے ہوں اور یہ تمام صفات سرور عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں علی
وجہ الکمال و التمام موجود تھیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارادہ لطف و کرم اس طرف متوجہ ہوا کہ عالم کی
ہدایت اور اصلاح کے لئے ایک رسول اعظم کو مبعوث کیا جائے کہ دنیا پر اللہ
کی آیتوں کی تلاوت کرے اور کتاب و حکمت یعنی مکام اخلاق اور محاسن اعمال اور
حکمت ملکیت اور منزلت کی ان کو تعلیم دے اور جبریل امین کی طرح اپنی فیض صحبت اور
تربیت سے ان کے قلوب اور نفوس کا ایسا تزکیہ کرے کہ ان کے قلوب آئینہ کی
طرح صاف اور عکس ہو جائیں اور علوم الہیہ اور تجلیات ربانیہ کے عکس کو پورا قبول کر

لیں۔ حق جل شانہ کے اس ارشاد ہوالذی بعث فی الامیین رسولا
منہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ
وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین میں اسی طرف اشارہ ہے۔
راجع قرۃ العین ص ۳۷ واذ الذ الخمار ص ۲ از تصد دوم۔

خفت الہیہ اور خفت الانبوت

حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام خداوند ذوالجلال کے خلیفہ ہوتے ہیں جیسے
حضرت آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے خلیفہ تھے كما قال لعلی اذ قال ربك للملك
انی جاعل فی الارض خلیفۃ اور خلیفہ راشد نبی اور رسول کا خلیفہ ہوتا ہے۔
خلیفہ خداوندی، معاذ اللہ خدا نہیں ہوتا لیکن صفات خداوندی کا ایک ظل اور عکس ہوتا
ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ خلق اللہ آدم علی صورتہ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی تجلی
خاص کا منظر خاص بنایا ہے

پس خلیفہ ساخت صاحب سینہ تا بودش ہیش را آئینہ

دوم یہ کہ اس کا وجود باوجود دنیا میں ربوبیت تشریعی کے اجراء اور تنفیذ کے لئے بمنزلہ
جارجہ الہیہ کے ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جن امور اور علوم اور اصلاحات کو بنی نوع انسانی
میں جاری کرنا چاہتے ہیں ان کے اجراء اور نفاذ کے لئے اس نبی کو واسطہ تدبیر بناتے
ہیں کہ جو کچھ بھی من جانب اللہ ظہور میں آئے اس کا ظہور اس پیغامبر کے ہاتھ سے ہو
گویا کہ یہ نبی بلاشبہ تشبیل تدبیر خداوندی کے ظہور کے لئے بمنزلہ جارجہ الہیہ کے ہوتا ہے
جیسا کہ ومارسیت اذویت ولكن الله سامعی میں اسی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔

فانت حسام للملك والله ضارب رء. وانت لواء الدين والله عاقد
وقال تعالى- ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يد الله فوق
ايديهم۔ ہر ارشاد بھی اسی کا مؤید ہے

سوم یہ کہ اس کی قوت علیہ اور قوت علیہ کو ملاز اعلیٰ کی قوت علیہ اور قوت علیہ کے
ساتھ خاص تشبہ حاصل ہوتا کہ قوت علیہ کے تشبہ کی وجہ سے ملاز اعلیٰ کے علوم کی تلقین اور اخذ
اس کے لئے آسان ہو اور قوت علیہ کے تشبہ کی بنا پر اس کو ملائکہ کرام جیسی عصمت اور
طہارت اور نزاہت حاصل ہو سکے۔

نقش آدم لیک معنی جبرئیل رستہ از جملہ ہوا و قال قیس
قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا یعنی اگر فرشتہ کو پہنچا بنا کر بھیجتے
تو انسان ہی کی شکل میں بھیجتے تاکہ لوگ اس کے جن و جمال کا تحمل کر سکیں اور ہم جنس ہونے
کی وجہ سے اس سے استفادہ اور استفاضہ کر سکیں۔

چہارم یہ کہ ملاز اعلیٰ کی تائید، ہر موقعہ اور محل میں اس کی معین اور مددگار ہوتا کہ ملاز اعلیٰ
کی تائید، اس خلیفہ کے ہاتھ پر ظہور خوارق کا سبب بنے، اور خلیفہ اول کے حق میں
واذ قلنا للملائكة اسجدوا میں اسی تائید ملاز اعلیٰ کی طرف اشارہ ہے اور خداوند و جلجلہ
کے آخری خلیفہ سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کے لئے جنگ بدر اور خین میں
ملائکہ مسوئین کا نزول بھی اسی تائید ملاز اعلیٰ کی طرف اشارہ ہے۔

پنجم یہ کہ اس کے نفس قدسیہ کی انوار و تجلیات کا عکس حاضر بنی پڑتا ہو کہ جس کی بنا پر
سلیم الطبع لوگ ظلمت سے نکل کر نور کی طرف آنے لگیں اور اس کے فیض صحبت سے دلوں
کی ظلمتیں اور کدورتیں صاف ہونے لگیں اور لیخرجهم من الظلمات الى النور کا مشاہدہ

اکھوں سے ہونے لگے۔

ششم یہ کہ اس کے قوائے ثلاثہ، یعنی قوت عقلیہ اور قوت شہویہ اور قوت غضبیہ غایت درجہ معتدل ہوں کہ ایک قوت دوسری قوت کے حقوق مختصہ میں مداخلت نہ کرے جس سے ایک خاص صورت اعتدالیہ پیدا ہو جائے اور اسی اعتدال کی بنا پر انسان فرشتوں سے بھی بازی لے جاتا ہے، اسی وجہ سے حضرت آدم کی تسبیح و تحمید ملائکہ کی تسبیح و تحمید سے افضل و اعلیٰ تھی، اس لئے کہ ملائکہ چونکہ امور حسیہ اور جہانیہ کھانا پینا وغیرہ کو کما حقہ نہیں جانتے، اس لئے فرشتوں کی تسبیح و تحمید فقط امور معنویہ پر ہوتی ہے اور حضرت آدم کی تسبیح و تحمید امور معنویہ اور حسیہ دونوں پر تھی اس لئے کہ حضرت آدم روحانیت اور جہانیت دونوں کے جامع تھے اور فرشتے فقط روحانی ہیں۔ اس لئے حضرت آدم کی تسبیح و تحمید ملائکہ کی تسبیح و تحمید سے اعلیٰ اور اتم ہوتی۔

ہفتم یہ کہ نجات مسعود اور فتح و نصرت اور غلبہ اعداء اور محبوبیت قلوب اس کی محرک ہو، کتب اللہ لا غلبن انا ورسلی۔ ولقد سبقت کلمتنا العبادنا المرسلین انہم لہم المنصورون وان جندنا لہم الخالبون اور اس قسم کی آیات میں اسی طرف اشارہ ہے۔

خفت لا نبوت یا خفت لا راشد

خلافت النبی کے سمجھ لینے کے بعد اب خلافت نبوت کو سمجھنے کے جس طرح خلیفہ خداوندی خدا نہیں ہوتا اسی طرح خلیفہ نبی نبی اور رسول نہیں ہوتا مگر نبی کی صفات کا نمونہ اور ظل اور عکس ہوتا ہے، پس خلیفہ راشد وہ ہے کہ جس کا نفس ناطقہ اپنی دونوں قوتوں

یعنی قوت عقلیہ اور قوت علیہ میں نبی کی قوت عاقلہ اور قوت ماطہ کے مشابہ اور ہم رنگی۔
 ۲۔ اور جن اغراض اور مقاصد کے لئے نبی کی بعثت ظہور میں آئی ہو ان اغراض و مقاصد کی تکمیل اس خلیفہ کے ہاتھ پر ہو یعنی نبی اور رسول جس کام کی بنیاد رکھ گئے ہوں مگر وہ کام ابھی پورا نہ ہوا تھا کہ نبی دنیا سے رحلت فرما گئے تو اللہ تعالیٰ اپنی خاص تائید سے ان کاموں کو اس نبی کے خلیفہ خاص کے ہاتھ پر پورا فرماتے ہیں پس جو خلیفہ نبی کے باقی ماندہ امور کا علما اور علماء اور فتوٰی کا مکمل اور متمم ہو وہ اس کا خلیفہ خاص اور خلیفہ راشد ہے، جیسے موسیٰ علیہ السلام کے باقی ماندہ امور کی تکمیل یوشع علیہ السلام نے کی اور داؤد علیہ السلام کے باقی ماندہ امور کی تکمیل و تتمیم سلیمان علیہ السلام سے ہوئی تھی جل شانہ کے اس ارشاد امانہ ۱۰۰:۵ بعض الذی نعدہما ونوفینک فالینا یرجعون میں اسی طرف اشارہ ہے کہ جو وعدے ہم نے آپ سے کئے کچھ تو آپ کی وفات سے پہلے آپ کی زندگی ہی میں پورے ہو جائیں گے اور جو وعدے باقی رہ جائیں گے وہ آپ کی وفات کے بعد آپ کے خلفاء کے ہاتھ پر پورے ہو جائیں گے۔ جو وعدے آپ سے کئے گئے ہیں وہ اپنے اپنے وقت پر پورے ہو جائیں گے۔

خلافت کا ظاہر اور باطن

خلافت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ خلافت کا ظاہر وہ ریاست اور فرماں روائی ہے کہ جو دین متین کی تمکین اور اس کی اقامت اور استحکام کے لئے ہو، اور خلافت کا باطن، وہ خاص تشبہ ہے یعنی آنحضرت کے ساتھ ان افعال اور صفات میں مشابہ ہوتا ہے جو افعال اور صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحیثیت پیغمبر ہی حاصل

تھے ————— پس جس طرح حقیقت نبوت ارادۃ الہیہ ہے جو عالم کی صلاح اور فلاح، اور مفیدین اور کفار کے اہلاک، اور دین متین اور شرعیات الہیہ کی ترویج کے متعلق ہو اسی طرح حقیقت خلافت، ارادۃ الہیہ ہے کہ جو کسی شخص کے ہاتھ پر سنبھلے، اقوال و افعال اور اس کی شریعت اور اس کے دین کی اشاعت اور ترویج اور غلبہ کی تکمیل اور تنظیم کے متعلق ہو۔

اور یہ وہ شخص ہوتا ہے کہ جو قوت عاقلہ اور قوت ماملہ اور قوت اعتدالیہ، (جو قوت عاقلہ اور عاقلہ کے امتزاج اور اتصال سے پیدا ہوتی ہیں) میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص مناسبت اور خاص مشابہت رکھتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں قوت عاقلہ کے کمال ثمرات اور نتائج میں سے وحی الہی تھی اور خلیفہ راشد کی قوت عاقلہ کے کمال ثمرات اور نتائج میں سے صدیقیت اور محدثیت اور امام اور فراست صادقہ ہے جس کی وجہ سے اس کے منظومات حکم میں یقینات کے ہوتے ہیں۔ اور اکثر واقعات میں اس کی رائے وحی الہی کے مطابق ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات میں قوت عاقلہ کے کمال کے ثمرات و نتائج میں وسعت کاملہ اور سیرت صالحہ تھی اور خلیفہ راشد کے حق میں قوت عاقلہ کے کمال اثرات اور نتائج میں سے صلاح کامل اور عفت کاملہ ہے جس کو اصطلاح میں محضیت سے تعبیر کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کی شان میں فرمایا ان الشیطان یؤمن ظل عمر تحقیق شیطان عمر کے سایہ سے بھاگتا ہے۔

اور قوت اعتدالیہ سے ہماری مراد یہ ہے کہ حق جل شانہ نے انسان میں دو خصلتیں رکھی ہیں ایک خصلت بہائم اور ایک خصلت ملائکہ پس خصلت بہیمیت اور خصلت

حکیت کے درمیان اعتدال اور میانہ روی اختیار کرے نہ حکیت کو بے گار چھوٹے اور نہ ہمیت کو بے گار ایک کے حق ادا کرے، کسی کی حق تلفی نہ کرے۔ اعتدال، اور میانہ روی، ان دونوں قوتوں کے درمیان حد فاصل ہے اور یہی میانہ روی ہمیشہ انبیاء کرام کا مسلح نظر رہی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں قوت براعت یعنی قوت اعتدالیہ اور امتزاجیہ کے ثمرات میں سے سحرات اور خوارق عادت اور عجیب و غریب واقعات کا ظہور تھا اور خلیفہ راشد کے حق میں قوت اعتدالیہ کے ثمرات اور نتائج میں مقامات عالیہ اور کرامات خارقہ اور تاثیر دعوات صالحہ اور تاثیر معاضط خلیفہ میں جیسا کہ آیت کریمہ ان آیۃ ملکہ ان یاتیکم المائبوت فیہ سکنۃ من ربکم وبقیۃ مما ترکہ ال موسیٰ وال ہرون تعملہ الملئکۃ اس امر پر وال ہے کہ نبی کا مقرر فرمودہ بادشاہ اسی قسم کے خیرات و برکات، اور کرامات کا مصدر ہوتا ہے پس جب خلیفہ میں یہ تینوں صفیں پائی جاتیں تو اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تین قسم کا تشبہ حاصل ہو گا۔ ان تینوں صفتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشبہ خلافت کا باطن ہے اور تمکین دین اور ترویج ملت کے لئے ریاست اور فرمانروائی یہ خلافت کا ظاہر ہے۔ پس نبی کا خلیفہ خاص وہ شخص ہے کہ جس میں خلافت کے ظاہر اور باطن دونوں پہلو پائے جاتیں اور یہ خلافت خاصہ مراتب ولایت کا اعلیٰ ترین مرتبہ ہے جو مقام نبوت سے اقرب اور اشبہ ہے امت محمدیہ علی صاحبہا الف الف صلاۃ وال الف تحیہ کے علماء و

صلحاء کو دین محمدی کی ترویج و تجدید کی وجہ سے جو مدارج و مراتب حاصل ہوئے وہ اپنی جگہ پر ہیں اور خلافت ان تمام مدارج اور مراتب کی جامع ہے جو علماء اور صلحاء اور امراء اور ملوک کو حاصل ہوئے۔

خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ خاص کی صفات کا بیان

اوپر جو کچھ بیان کیا وہ زیادہ تر مطلق نبی اور مطلق پیغمبر کے خلیفہ خاص سے متعلق تھا اب ہم خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ خاص کی صفات کو بیان کرنا چاہتے ہیں — ہمارے نبی اکرم و رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و رسل سے افضل تھے اور آپ کی شریعت کاملہ تمام شرائع الہیہ سے اکمل اور افضل تھی اور آپ کی کتاب قلم کتاب الہیہ سے افضل تھی اور آپ کی بعثت عام اور دائم تھی یعنی تمام عالم کے لئے تاقیامت آپ کی بعثت تھی اور آپ کی ذات بابرکات جامع الفضائل و کمالات تھی اور آپ سے پہلے جس قدر حضرات انبیاء و مرسلین گزرے ان کو خاص خاص معجزات اور کرامتیں عطا فرماتیں اور خاص خاص قوموں کی طرف ایک محدود زمانہ کے لئے ان کو مبعوث فرمایا۔

آپ سے پیشہ نبوت و رسالت کا ظہور مختلف صورتوں اور مختلف شکلوں میں ہوتا رہا۔ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی نبوت بصورت بادشاہت تھی تاکہ اس بے مثال اور خارق عادت بادشاہت کو دیکھ کر اس زمانہ کے بادشاہوں کی گردنیں

بارگاہ نبوت کے سامنے خم ہو جائیں۔

۲۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کی نبوت بصورت جبریت عالمیت تھی یعنی وہ بنی اسرائیل کے سب سے بڑے بنز اور عالم تھے جو ان کو اپنے علوم اور معارف اور مواظفہ سے سیراب فرماتے تھے۔

۳۔ اور حضرت یونس اور حضرت یحییٰ علیہما السلام کی نبوت بصورت زہد و عبادت تھی۔ دونوں بزرگ عابد و زاہد بنی تھے۔

۴۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت بصورت اصلاح و تربیت تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو توریت جیسی روشن کتاب دے کر بھیجا تا کہ بنی اسرائیل کی اصلاح اور تربیت اور ان کی دینی اور دنیوی عزت و رفعت کا سبب بنے اور بنی اسرائیل کی دشمن قوم یعنی فرعون اور قبلی ذلیل اور مقہور ہوں اور بنی اسرائیل ان کے تخت و تاج کے وارث بنیں اور سحر اور ججزہ کا فرق واضح ہو جائے۔

۵۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت بصورت طب و حکمت تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو احیاء موتی اور ابراہیم و ابرص کا اعجاز عطا فرمایا جس کو دیکھ کر فلاسفہ اور اطباء دنگ اور حیران رہ گئے۔

صدر ہزار طب جالینوس بود پیش عیسیٰ و دیش افسوس بود

بہر حال نبوت جس وقت بھی جس صورت میں نمودار ہوئی ہر صورت میں اللہ تعالیٰ نے اُن حضرات کو عزت و جاہت اور غلبہ عطا فرمایا اور اُمت کو انقیاد اور اطاعت

کی توفیق عطا فرمائی۔

حضرات انبیاء کرام کا یہ غلبہ اور عزت و جاحزت اور قوم کا انقیاد بمنزلہ بدن انسانی کے تھا۔ اور اس کے اندر جو عنایت الہیہ اور فتح یغیبی ستور تھی وہ بمنزلہ نفس ناہقہ کے اندر ہی اندر کار فرما تھی وہ نبوت کی روح تھی اور آیہ کریمہ **اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** میں اسی روح نبوت کی طرف اشارہ ہے بدن میں جو حرکت نظر آتی ہے وہ روح کا اثر ہے مگر وہ نظروں سے پوشیدہ ہے۔

باہمہ شیراں و بے شیر علم جنبش از باد باشد و مبہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ فضل الرسل اور خاتم الانبیاء تھے۔ اس لئے من جانب اللہ آپ کی نبوت ان تمام صورتوں کی جامع ہوئی یعنی بادشاہت اور جبریت اور علم و حکمت اور زہد اور عبادت اور فقری اور وریشی آپ کی نبوت ان سب کی جامع تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی ابتداء علم اور حکمت اور فقر اور وریشی اور زہد اور عبادت سے ہوئی جیسا کہ **هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ**

میں اسی طرف اشارہ ہے، چنانچہ حضور پر نور نے بعثت کے بعد اہل مکہ کو توحید اور رسالت کی دعوت دی چند لوگ آپ کے پیرو ہو گئے اور پھر اسی طرح سے ترقی ہوتی گئی اور دن بدن آفتاب نبوت کی روشنی اطراف اور جانب میں،

پھیلے لگی اور روز بروز حق کے قبول کرنے والے بڑھنے لگے یہاں تک کہ آپ کی نبوت ایک دہائیوں شہر کی صورت میں نمودار ہوئی بعد ازاں آپ کو ہجرت کرنے کا حکم ہوا، چنانچہ آپ نے مدینہ طیبہ ہجرت فرمائی، مدینہ طیبہ اور اس کے اطراف وجوانب کے لوگ اسلام میں داخل ہو گئے اور اسی طرح اسلام کی جمعیت بڑھتی گئی یہاں تک کہ مکہ معظمہ فتح ہوا اور قبائل عرب جو حق و جوق اسلام میں داخل ہونے لگے اور وعدہ الہی اذ جاء نصر الله والفتح و ہر آیت الناس یدخلون فی دین الله افسوا جا۔۔۔ کا ظہور ہوا فتح مکہ میں دس ہزار صحابہ آپ کے ہم رکاب تھے اس کے بعد آپ نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا، تو ایک روایت میں ہے کہ چالیس ہزار شخص اور ایک روایت میں ہے کہ ستر ہزار اشخاص آپ کے ہم رکاب تھے اور ایک سال بعد حجاز الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار اشخاص آپ کے ہم رکاب تھے۔ اس وقت یمن، تہامہ، نجد اور نواحی شام، آپ کے دست تصرف میں تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان مقامات اور شہروں میں زکوٰۃ اور جزیہ وصول کرنے کے لئے عامل مقرر تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات سراپا خیرات و برکات میں مدینہ طیبہ ایک دارالسلطنت کی صورت میں تھا اور آپ کی نبوت بشکل بادشاہت تھی شیر خوار بچہ کی طرح یہ اسلام کی ابتداء کی حالت تھی مگر لمحہ بھر ترقی پر تھی ترقی کے مدارج ابھی پورے نہ ہوتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم سے رحلت فرمائی اور وہ درجہ جو ترقی کا ابھی باقی تھا وہ

ذو القرنین صلی سلطنت تھی کہ جملہ سلاطین وقت ان کے لواہ سلطنت کے مطیع اور
منقاد تھے اور یہ وہ سلطنت تھی جس کا بادشاہ شہنشاہ کہلاتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو بار بار اس کی بشارت دی لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ
تعالیٰ کی طرف سے یہ ندا آئی **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ
رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر
لیک تو اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ آپ کے بعد روم اور فارس کی فتح سے خلفاء راشدین کے
ہاتھوں پر پورا ہوا اور فارس اور روم کے خزانے مسلمانوں کے ہاتھ آئے اور یہ ب
کار ہائے نمایاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پلہ حسنت میں محسوب ہوئے اور اس
طرح مضمون آیت کریمہ **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَ
دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ** ظہور پذیر ہوا فالحمد للہ علی ذلک یہ صورت
سلطنت تھی۔

اور صورت جبریت اور عالمیت یہ تھی کہ حضور پر نور نے جہلاء عرب کو کتاب حکمت
کی تعلیم دی۔ عرب نے یہ دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امی ہیں لیکن پڑھے نہیں
مگر ایسی کتاب کی آیتیں پڑھ کر ہم کو سناتے اور سمجھاتے ہیں کہ جس کی فصاحت اور بلاغت
حیطہ ادراک سے باہر ہے اور وہ کتاب باعتبار معانی اور مضامین ہر قسم کے دینی اور
دنوی اور تہذیبی اور تمدنی احکام پر مشتمل ہیں ایسا کلام بندہ کی طاقت سے باہر ہے
ایسا کلام تو اللہ تعالیٰ ہی کا ہو سکتا ہے اور پھر آپ کی زبان فیض تر جہان سے جو

احادیث میں وہ بھی عجیب و غریب علوم و معارف کا خزانہ اور گنجینہ تھیں۔ سمجھ گئے کہ یہ شخص کوئی خدا کا فرستادہ ہے، رفو رفو حضور کی پیروی کرنے لگے اور علم و رشد کی روشنی عربوں میں پھیلنی شروع ہوئی اور اتنی پھیلی کہ گھر گھر علی روشنی سے منور ہو گیا حتیٰ کہ جو لوگ بادیہ نشین تھے وہ بھی علماء و قوت اور فضلاء ملت بن گئے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی الہی کی حفاظت اور نگہداشت شروع کی اور ایک جماعت کو اس کی کتابت کے لئے متعین فرمایا۔ اور ایک جماعت کو قرآن کریم کی تعلیم دینی شروع کی اور ایک جماعت کو تفسیر قرآن کی اور ایک جماعت کو حفظ احادیث کی اور ایک جماعت کو قضاء اور افتاء کی تعلیم دینی شروع کی کہ شریعت الہیہ کے چہرہ آب حیات اور حوض کوثر کی اس طرح ایک صد بندی ہو جائے تاکہ قیامت تک کے مسلمان اس چہرے سے سیراب اور فیض یاب ہو سکیں۔

تعلیم کتاب و حکمت کے یہ مراحل تو حضور پر نور کی زندگی میں طے ہو گئے ہنوز کچھ مراحل اور مدارج باقی تھے مشیت الہی یہ تھی کہ ان مراحل و مدارج کی تکمیل خلفاء راشدین کے ہاتھوں پر ہو، اور وہ قرآن مجید کا ایک جگہ بین الدفتین جمع کیا جانا تھا چنانچہ خلفاء راشدین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قرآن کو پتھروں اور کھجور کے شاخوں اور لوگوں کے سینوں سے ایک جگہ بین الدفتین بشکل مصحف جمع کرایا اور جمع کر کے تمام آفاق میں اس کو شائع کیا تاکہ مسلمان اس کو اپنے سینوں اور سینوں میں محفوظ رکھ سکیں اور اس طرح اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ میں جو جمع قرآن کا۔

وعدہ کیا گیا تھا۔ وہ خلفاء راشدین کے ہاتھ پر پورا ہوا اور احادیث نبویہ کے متعلق یہ خدمت انجام دی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ احکام جو ہنوز عامہ مسلمین میں شائع نہ ہوئے تھے خلفاء راشدین حسب ضرورت ان کی تحقیق اور تفتیش کرتے گئے اور انہی کے مطابق حکم دیتے رہے یہاں تک وہ احکام تمام مسلمانوں میں شائع ہوتے گئے اور روایت حدیث میں حرم اور احتیاط کی تاکید کی اور اسی لئے کسی کسی موقع پر گواہ بھی طلب کئے اور جو آیات اور مخصوص قرآنیہ مثل المنی تھیں یعنی جن میں متعدد اور مختلف معانی کی طرف ذہن جاسکتا تھا۔ اہل حل و عقد اور اکابر صحابہ کے مشورہ سے ان کے معنی متعین کر دیئے اور بہت سے مختلف فیہ مسائل کو مشورہ اور اتفاق سے طے کیا اس طرح مختلف فیہ مسائل میں اجماع کی بنیاد ڈالی۔

اور جن امور میں کوئی نص شرعی نہ تھی ان میں اجتہاد کرنے کا طریقہ بتلایا۔ امام دارقطنی نے ادب القضاہ میں روایت کیا ہے کہ فاروق اعظم نے ابو موسیٰ اشعری کو خط لکھا اور اس میں یہ حکم لکھا کہ جو اسر تمہارے دل میں باعث خلجان پیش آتے جس کے متعلق تمہیں کتاب و سنت سے کچھ نہ پہنچا ہو تو اس میں نہایت فہم اور سمجھ سے کام لو اور کتاب و سنت میں جو اس کے اشال و نظائر ہیں ان کو دیکھ کر ان پر قیاس کر دو اور اس کی پوری کوشش کرو کہ جو امر اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ اور سب سے زیادہ حق کے مشابہ ہو اس کو اختیار کرو انتھی اس طرح فاروق اعظم نے قیاس اور اجتہاد کی بنیاد ڈالی، اور ظاہر ہے کہ یہ امور یعنی اجماع و قیاس کتاب و سنت

کے علاوہ ہیں اس لئے کہ ان امور پر کتاب و سنت کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا لیکن کتاب و سنت کے مخالف نہیں بلکہ عین مطابق اور عین موافق ہیں انہیں سے ماخوذ ہیں اس لئے خود کتاب و سنت کے بے شمار نصوص اجماع اور قیاس کی حجت کی طرف مشیر ہیں پس شریعت کے دو آخری رتبے اجماع اور قیاس خلفاء راشدین کے ہاتھ پر مکمل ہوئے جن کی تکمیل زمانہ سعادت میں نہیں ہو سکتی تھی اس لئے کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہے وہ کتاب و سنت میں منحصر ہے اور یہ امور کتاب و سنت کے علاوہ ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک خلیفہ کی ضرورت تھی کہ جو قرآن مجید کو جمع کرتا اور احادیث نبویہ کی نہایت حزم اور احتیاط کے ساتھ نشر و اشاعت کرتا اور ان کی تفسیر اور شرح سے لوگوں کو آگاہ کرتا اور کتاب و سنت کے بعد اولیٰ شرعیہ میں جو سب سے افضل اور بہتر دلیل ہے یعنی اجماع اہل علم و تقویٰ کی بنیاد رکھتا اور غیر مخصوص مسائل میں قیاس اور استنباط کی تعلیم دیتا۔

چنانچہ کتاب و سنت کے بعد بالفاق علماء افضل اور شرعہ اجماعیات خلفائے جو فقہاء صحابہ کے اتفاق اور مشورہ سے منعقد ہوتے اور تمام امت نے دل و جان سے ان کو قبول کیا۔ اور ظاہر ہے کہ عند نبوت اور زمانہ نزول وحی میں کسی مسئلہ کا مشورہ اور اتفاق سے طے کرنا ناممکن تھا اس لئے اجماع اور اتفاق کی بنیاد حضور کی وقت کے بعد بڑی۔

اور اسی طرح قیاس اور استنباط کی بنیاد بھی حضور کے بعد پڑی اور اس طرح

سے حضور پُر نور کی نبوت کی جو ابتداء کی صورت و شکل تھی، یعنی تربیت و عالمیت اور تعلیم کتاب و حکمت اس کی تکمیل و تقیم خلفاء کے ہاتھوں پر ہوئی کہ اولہ شریعی کی تکمیل ہوئی، یعنی کتاب و سنت کے بعد اجماع اور قیاس کی بنیاد پڑی اور فقہاء کرام نے اپنے اپنے مذاہب کی بنیاد جن اولہ پر رکھی وہ بھی چار ہیں کتاب و سنت اور اجماع اور قیاس اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت زہد اور عبادت اور صوت ارشاد و تزکیہ اور تلقین و تربیت کی تکمیل اس طرح ہوئی کہ خلفاء راشدین نے حضور پُر نور کے اذکار اور انواع احسان و اخلاص، اور وظائف عبودیت اور توحید اور توکل اور صبر و شکر وغیرہ کی تلقین و تعلیم کو قولا اور عملا جاری رکھا۔

اور جس طرح حضور پُر نور اپنی فیض صحبت سے صحابہ کے نفوس کا تزکیہ اور تربیت فرماتے تھے۔ اسی طرح خلفاء راشدین بھی امت کے قلوب کا تزکیہ اور تجلیہ کرتے رہے۔ اور بادشاہت کی تکمیل اس طرح سے ہوئی کہ فارس اور روم کی سلطنتیں اسلام کی باج گزار بنیں۔

غرض یہ کہ جس طرح حضور پُر نور کی نبوت تینوں صورتوں کی جامع تھی اسی طرح خلفاء راشدین کی خلافت بھی تینوں صفتوں کی جامع ہوئی۔ یعنی بادشاہی اور علم و حکمت اور فقری و درویشی کا مجموعہ ہوئی۔

خلیفہ راشد کی مثال بانسری کی مانند ہے کہ جس طرح بانسری بجانے والا

خلافت راشدہ کی مثال

آواز بلند کرنے کے لئے یا اس آواز میں کئی شدت یا خاص کیفیت پیدا کرنے کے لئے بانسری کو اپنے منہ سے نکالیتا ہے تو اہل آواز تو سب جاننے والے کی ہوتی ہے اور شدت اور کیفیت بانسری کی ہوتی ہے اسی طرح جو کام خلفاء راشدین کے ہاتھ سے پورے ہوئے وہ سب نبی ہی کی آواز تھے اور خلیفہ بمنزلہ بانسری کے تھا۔ یا یوں کہو، کہ خلیفہ راشد کا وجود نبی کے حق میں بمنزلہ اعضاء اور جوارح کے ہوتا ہے کہ اہل فرمانروا قلب اور دماغ ہوتا ہے یعنی نبی کی ذات بابرکات) اور خلفاء راشدین اس کے لئے بمنزلہ دست و بازو کے ہوتے ہیں کہ جن کی حرکت نظر آرہی ہے اور دل و دماغ کی حرکت نظروں سے پوشیدہ ہوتی ہے خلافت راشدہ کا زمانہ، زمانہ نبوت کا بقیر ہے فرق اتنا ہے کہ زمانہ نبوت میں خود اپنی زبان مبارک سے صراحتہ امور کو بیان فرماتے تھے اور زمانہ خلافت میں نبی ساکت و صامت بیٹھے ہیں اور لسان نبوت خاموش ہے اور ہاتھ اور سر اور سپر سے اشارے کر رہے ہیں اور اہل فہم اور اہل دانش مقصود کو کچھ رہے ہیں اور جس نے اعضاء و جوارح (یعنی خلفاء راشدین) کی حرکات و سکنات کے سمجھنے میں غلطی کی وہ اس کی سمجھ کا قصور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خلفاء راشدین کے اقوال اور افعال باجماع امت محبت شرعیہ ہیں انکا اتباع واجب اور لازم ہے خلفائے راشدین کی سنت کے اتباع اور خاص ابو بکر و عمر کی اقتداء کے لزوم اور تاکید کے بارہ میں بکثرت احادیث آئی ہیں۔

خلفاء راشدین کے اقوال و افعال حجت شرعیہ ہیں

حق جل شانہ نے آیت اختلاف میں وعدہ خلافت کے بعد یہ ارشاد فرمایا،
وَلْيُمَكِّنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ الدِّينَ الَّذِي يَرْتَضَىٰ لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِيٰ
کے لئے ان کے دین کو مضبوط اور مستحکم کرے جسے اس نے ان کے لئے پسند
کیا ہے، اس آیت شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے دین کو خلفاء راشدین کی طرف منسوب
فرمایا یا یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کاموں پر دین کا اطلاق کیا، جو خلفاء کے
ہاتھوں سے ظاہر ہوں گے اور پھر الذی یرتضیٰ لہم سے اس کا پسندیدہ خداوی
ہونا بیان فرمایا، یہ اس کی صریح دلیل ہے کہ خلفاء راشدین کے اقوال و افعال داخل
دین میں اور خدا کے نزدیک پسندیدہ ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ آئمہ مجتہدین کے نزدیک خلفاء راشدین کے اقوال و افعال
اولہ شرعیہ میں شمار ہوتے ہیں اور ان کو قیاس پر مقدم رکھا جاتا ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ خلفاء راشدین اُن صفات فاضلہ کے ساتھ موصوف تھے
جو بارگاہ خداوندی کے مقربین اور کاملین کے ساتھ مخصوص ہیں، علم و حکمت، فہم
اور فراست، حسن معاملہ اور حسن عبادت اور افعال اور صفات میں نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کا نمونہ تھے ان حضرات کی حزم اور احتیاط، شجاعت اور سیاست اور
رعیت شناسی جس سے حکومت اور سلطنت حاصل ہوتی ہے اور چلتی ہے وہ ایسی

بے مثال تھی جس سے آج تک دنیا حیران ہے۔

خلفاء راشدین کا دور خلافت، عہد نبوت کا تتمہ تھا جو وعدے نبی کریم سے کئے گئے تھے وہ خلفاء راشدین کے ہاتھ پر پورے ہوئے فرق آنا تھا کہ آسمان سے وحی نہیں آتی تھی مثل انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون وان علینا جمعه وقرانه۔ استدعون الی قوم الی باس شدید۔ لیظهرہ علی الدین کلہ۔ ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون۔ ومن یرتد عنکم عن جبینہ یعنی حفاظت قرآن اور ظہور دین اور غلبہ اسلام اور فتح روم و فارس اور روم کی زمین کی وراثت یعنی اقتدار اعلیٰ اللہ تعالیٰ کے یہ تمام وعدے خلفاء کے ہاتھ پہلے ہوئے خلفاء کی افضلیت کی وجہ یہ ہے کہ دین کی بوقت غربت اور بوقت عسرت جان اور مال اور تبلیغ اور جہاد اور مناظرہ سے مدد کی اور سب سے سبقت لے گئے ظاہر ہے کہ حضور پر نور ابتداء میں تنہا تھے اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ ازلیہ دین کے غالب کرنے کا ہو چکا تھا عالم اسباب میں حق تعالیٰ نے اس کی یہ صورت پیدا کی کہ ان لوگوں کے دلوں میں نبی کریم کی اعانت اور نصرت اور حمایت کا خاص داعیہ پیدا فرمایا، نیز خلفاء کی افضلیت کی ایک قوی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم اور امت کے درمیان واسطہ بنے قرآن و حدیث کی ترویج میں سب سے آگے رہے اور عرب اور عجم سے جہاد کیا اور،

اسلام کا پرچم بلند کیا۔

یشتین کی افضلیت کو سب سے زیادہ صاف اور واضح کرنے والے حضرت علی مرتضیٰ ہیں کہ جن سے باسانید صحیحہ اور متواترہ مروی ہے کہ کوفہ میں، منبر پر کھڑے ہو کر اپنے عہد خلافت میں فرمایا کرتے تھے کہ اُنّت میں سب سے بہتر ابو بکر اور ان کے بعد عمر ہیں۔ اُنّ

خلافت کا اصل مقصد تکمیل دین ہے لہذا یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ مقصد کس کس خلیفہ کے ہاتھ سے حاصل ہوا مقاصد کی تحصیل اور تکمیل کے ذرائع اور وسائل پر بحث کرنا فضول ہے۔

یہ بالکل ایسا ہے کہ بادشاہ کو مقصود کسی دشمن کا قتل کرنا ہے جس سے دنیا مصیبت میں مبتلا ہے، ایک جوان مرد اٹھا اور اس نے جس طرح ہو سکا اس کا کام تمام کیا، گلا گھونٹ کر مار دیا یا تھپر سے مارا یا تیر سے مارا اب ایک بے وقوف کہتا ہے کہ اگر اس دشمن کو بجائے تیر کے تلوار سے مارا جاتا تو زیادہ شجاعت ہوتی یا یہ کہہ کہ فلاں شخص قوت اور شجاعت میں اس سے بہتر تھا یہ باتیں اس کی احمقانہ اور ابلہانہ ہیں۔ اسی طرح یہ بحث کرنا کہ حضرت علی شجاعت میں ابو بکر و عمر سے بڑھ کر تھے فضول ہے دیکھنا یہ ہے کہ خلافت کا یہ مقصد کس سے زیادہ حاصل ہوا۔ اور مقاصد خلافت کس سے باحسن و جود انجام پاتے ہیں وہ شخص افضل ہے شجاعت مقصود بالذات نہیں مقصود بالذات بادشاہ کی،

خوشنودی حاصل کرنا ہے جو حاصل ہو گئی آیت اختلاف میں حق تعالیٰ نے دو وعدے فرمائے ایک اختلاف فی الارض کا دوسرے تمکین دین کا اور یہ دونوں وعدے حاضرین وقت سے تھے اب اگر خلفاء کے زمانہ میں پورے نہ ہوتے تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ خدا کا وعدہ پورا نہیں ہوا اور جاہل ہے وہ شخص جو یہ کہتا ہے کہ خلافت سختی سے غصب کر لی گئی۔ اللہ کے وعدے میں نہ تخلف ممکن ہے اور نہ غصب ممکن ہے۔

وعدہ خداوندی اگر تکوینی ہے جس کی مخالفت ناممکن ہے امر شرعی میں مخالفت ممکن ہے جیسے کسی کو حکم ہو کہ نماز پڑھو اور وہ نماز نہ پڑھے۔

خلیفہ اور بادشاہ میں فرق

سلمان بن ابی العجاہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے یہ فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ، ایک شخص نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین خلیفہ اور بادشاہ میں تو فرق ظاہر ہے وہ یہ کہ خلیفہ نہیں مال لیتا گھر حق کے ساتھ اور نہیں خرچ کرتا مگر حق کے ساتھ اور آپؐ بعد اللہ ایسے ہی ہیں اور بادشاہ ظلم کرتا ہے کہ جس سے چاہتا ہے لیتا ہے اور جسے چاہتا ہے دیتا ہے حضرت عمرؓ سن کر خاموش ہو گئے۔

روایت کیا گیا کہ امیر معاویہ جب ممبر پر بیٹھے تو فرمایا کہ خلافت نہ مال جمع

کرنے کا نام ہے اور نہ خرچ کرنے کا بلکہ خلافت اس کا نام ہے کہ حق پر عمل کرے، حکم میں عدل کرے اور لوگوں کو اسرا لئی پر قائم رکھے۔

ایک مجلس میں جس میں حضرت زہیر اور کعب اجار بھی موجود تھے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ خلیفہ اور بادشاہ میں کیا فرق ہے سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے کہا خلیفہ وہ ہے جو رعیت میں عدل کرے اور مال غنیمت ان میں برابر تقسیم کرے اور اپنے اہل و عیال کی طرح رعیت پر شفقت کرے اور کتاب اللہ کے ساتھ اُن کے درمیان فیصلہ کرے۔ کعب اجار کہنے لگے کہ میرا تو خیال یہ تھا کہ اس مجلس میں میرے سوا کوئی خلیفہ کے معنی نہیں جانتا ہوگا۔ دیکھو تحت تفسیر آیت شصت و مہتم یعنی آیت اَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْاَرْضِ اَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (سورہ ص) ازالۃ الخفاء ص ۲۲۷

نبی اور خلیفہ راشد کی تعریف

نبی کی تعریف یہ ہے کہ جو شریعت الہیہ کی تبلیغ پر مامور اور نفس اس کا نفس قدسی ہو جو نورانیت اور صفائی میں ملا اعلیٰ کے ہر رنگ ہو۔ اسی طرح خلیفہ خاص کی تعریف یہ ہے کہ جو نبی کی شریعت کو لوگوں میں جاری کرے اور خدا کے وہ وعدے جو نبی سے کئے گئے تھے وہ اس کے ہاتھ پر پورے

ہوں اور اس کی قوت عاقلہ اور قوت عاطفہ نبی کی قوت عاقلہ اور قوت عاطفہ کی ہرگز ہو اور نبی کا اتباع اس کے حق میں تقلیدی نہ ہو بلکہ تحقیقی ہو۔

خلفاء راشدین کی خلافت کا ثبوت

خلفاء راشدین کی خلافت مختلف طریقوں سے ثابت ہے منجملہ ان کے اجماع صحابہ کرام ہے عبد اللہ بن مسعودؓ نے اسی مسلک کو اختیار فرمایا اور فرمایا کہ جس بات کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور جس کو وہ بُرا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بُری ہے۔

چونکہ صحابہ کرام خدا کے برگزیدہ اور پسندیدہ تھے اور کتاب و سنت کے سب سے زیادہ جاننے والے اور خدا اور اس کے رسول کے عاشق صادق تھے وہ خوب جانتے تھے کہ کون افضل ہے اور کون مفضل اس لئے کسی امر پر ان کا اتفاق اور اجماع اس امر کے حق اور صدق ہونے کی قطعی دلیل ہو گا۔ تمام صحابہؓ نے صدیق اکبرؓ کو بہتر جانا اس لیے ان کو خلیفہ بنایا اور ان کے بعد عمرؓ کو اور پھر عثمانؓ کو اور پھر علیؓ کو رضی اللہ عنہم اجمعین۔

اثبات خلافت خلفاء بطریق دیگر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے

کہ حضور پر نور کے غمور کی بشارتیں توریت اور انجیل اور دیگر کتب الہیہ میں موجود ہیں کما قال تعالیٰ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ اَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَقَالَ تَعَالَى - يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَ هَٰمِرٍ

توریت اور انجیل میں جس قدر بھی حضور کے اوصاف موجود تھے اگرچہ ظاہری طور پر ان سے کسی خاص فرد کی تعیین نہیں ہو جاتی لیکن ان نصوص کے تواتر اور تسلسل سے یہ امر درجہ یقین تک پہنچ جاتا ہے کہ ان اوصاف موعودہ کا جامع ایک ہی شخص ہو گا جو مدت دراز کے بعد ہر سو گھاؤ میں وقت وہ شخص ظاہر ہو گا تو لوگ ان اوصاف کو دیکھتے ہی یقین کریں گے کہ یہ وہی شخص موعود ہے کہ جس کی انبیاء سابقین بشارتیں دیتے چلے آئے اسی طرح قرآن کریم نے متعدد جگہ خلافت راشدہ کی بشارت دی اور خلفاء راشدین کے اوصاف بیان کئے اور ان کی مدح اور ثناء میں یہ بھی بیان کیا کہ جن طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توریت اور انجیل میں بشارتیں مذکور ہیں اسی طرح صحابہ کرام اور خلفاء راشدین کی بھی مثالیں اور صفاتیں توریت اور انجیل میں مذکور ہیں کما قال تعالیٰ ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهمْ فِي الْإِنجِيلِ ۝ ان آیات میں اگرچہ خلفاء کے نام کی صراحت نہ تھی لیکن جن صفات اور افعال کا ذکر تھا جب وہ صفات اور افعال خلفاء راشدین میں لوگوں نے دیکھے اور عرب اور عجم کی بے مثال فتح اور دین اسلام کی تمکین اور غلبہ ان کی ہاتھوں پر ظاہر ہوتا ہوا،

دیکھا تو تمام مسلمانوں کا دل مطمئن ہو گیا کہ خلافت راشدہ کی بشارت کا مصداق ہی حضرات ہیں اور مسلمانوں نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا کہ حضرت آدم سے لے کر اس وقت تک کسی زمانہ میں کسی کے ہاتھ پر دین کی ایسی تکلیف ظاہر نہیں ہوئی کہ جو ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ کے زمانہ میں ہوئی بلکہ کسی قلت اور مذہب میں اس تکلیف کا عشر عشر بھی دیکھنے اور سننے میں نہیں آیا۔

پس جس طرح نبی آخر الزماں کے ان اوصاف اور کمالات کے ظاہر ہونے سے کہ جن کی توریت و انجیل میں بشارت دی گئی تھی اہل کتاب پر حجت پوری ہوئی اور آپ پر ایمان لانے کے مکلف ہوئے۔

اسی طرح خلفاء راشدین میں ان اوصاف اور لوازم کے پائے جانے سے جو حق تعالیٰ نے خلافت راشدہ کے متعلق بیان فرمائے ہیں خلفاء کی خلافت کی حقانیت ثابت ہوئی اور ان خلفاء کا ماننا اور ان کی اطاعت کا ضروری ہونا بدیہی طور پر معلوم ہو گیا قرآن کریم کے اہلی مفسر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں قرآن کریم کے متعلق جہاں اشکال پیش آئے وہاں حدیث نبوی کی طرف رجوع کیا جائے گا جیسا کہ حق جل شانہ کا ارشاد ہے: **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ الْكُرْآنَ** **لِلنَّاسِ مَآ نَزَّلَ الْيُحْفَ** اے نبی ہم نے یہ قرآن تم پر اس لئے نازل کیا کہ تم اس کی تفسیر کرو اور لوگوں کے لئے اس کے معانی بیان کرو چنانچہ خلفاء کے بارہ میں جب آیتیں نازل ہوئیں تو ان میں باعتبار معنی اور مفہوم کے کوئی

غموض اور ابہام نہ تھا لیکن مدت خلافت اور تعیین اسماء خلفاء اور ترتیب نفلت کے اعتبار سے کچھ غموض اور ابہام تھا جس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم غیب کے اشاروں سے واضح اور متعین فرمایا۔

حق تعالیٰ کی یہ سنت ہے کہ انبیاء کرام کو کبھی بذریعہ وحی بیداری میں کسی امر کی خبر دیتے ہیں اور کبھی بذریعہ رویائے صالحہ اس سے آگاہ کرتے ہیں جیسے شب قدر اور اذان کے متعلق بذریعہ خواب کے بتلایا گیا۔ اسی طرح اسماء خلفاء کی تعیین اور انکی ترتیب خلافت اور مدت خلافت کے متعلق آپ کو اور آپ کے اصحاب کو مختلف طور پر خواب کھلائے گئے جن سے معلوم ہوا کہ حضور کے بعد یہ لوگ اس ترتیب سے خلیفہ ہونگے

۱۔ مثلاً حضور نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں ایک کنویں پر ہوں جس پر ایک ڈول رکھا ہوا ہے میں اپنے اس کنویں سے پانی نکالا جس قدر خدا تعالیٰ کو منظور تھا پھر مجھ سے وہ ڈول ابو قحافہ کے بیٹے یعنی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے لے لیا اور ایک دو ڈول نکال لئے مگر ان کے نکالنے میں کچھ کمزوری تھی اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرے پھر یکایک چڑے کا بڑا ڈول بن گیا اور ان کے ہاتھ سے ابن خطاب نے اس کو لے لیا اور اتنا پانی نکالا کہ لوگ سیراب ہو گئے اور اپنے اونٹوں کو بھی سیراب کر لیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

۲۔ سنن ابی داؤد میں ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا کہ آسمان سے ایک ترازو اتری جس

میں حضور پر نور اور ابوبکرؓ تو لے گئے تو آپ بھاری نکلے پھر ابوبکرؓ و عمرؓ
تو لے گئے تو ابوبکرؓ بھاری نکلے پھر عمرؓ اور عثمانؓ تو لے گئے تو عمرؓ بھاری
نکلے پھر وہ ترازو اٹھالی گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر رنجیدہ ہوئے
(ازالۃ الخفاء ص ۵۵ ج ۱) الخ

۳۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ آج کی شب میں
نے یہ خواب دیکھا کہ ایک ابر کا ٹکڑا ہے جس میں سے گھی اور شہد ٹپک رہا
ہے اور لوگوں کو دیکھ رہا ہوں کہ دونوں ہاتھوں سے اس کو لے رہے ہیں
کوئی کم اور کوئی زیادہ اور میں نے یہ دیکھا کہ ایک رستی ہے جو آسمان سے
زمین تک نلک رہی ہے پھر میں نے دیکھا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس رستی
کو پکڑ لیا اور اس کے ذریعہ آسمان پر چڑھ گئے پھر آپ کے بعد ایک اور شخص
آیا کہ اس نے وہ رستی پکڑ لی اور اس کے ذریعہ آسمان پر چڑھ گیا پھر اس کے بعد
ایک تیسرا شخص آیا جس نے اس رستی کو پکڑا تو وہ رستی ٹوٹ گئی مگر پھر خبر گئی اور وہ
شخص بھی آسمان پر چڑھ گیا ابوبکرؓ نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر فدا
ہوں اگر آپ مجھ کو اجازت دیں تو میں اس خواب کی تعبیر عرض کروں آپ نے
فرمایا اچھا اس کی تعبیر بیان کرو ابوبکرؓ نے کہا کہ ابر سے مراد تو اسلام ہے اور
اس سے ٹپکنے والی چیز قرآن کی نرمی اور شیرینی وہ گھی اور شہد ہے جس سے کوئی

زیادہ اور کوئی کم لے رہا ہے اور وہ رستی جو آسمان سے زمین تک لگی ہوئی ہے وہ دین حق اور شریعت حق کی رستی ہے جس پر آپ قائم ہیں اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ آپ کو علو اور رفعت عطا کرے گا پھر آپ کے بعد کوئی دوسرا شخص اس رستی کو تمھاری سیگا اور بندی حاصل کرے گا اور پھر ایک اور شخص اس رستی کو کپڑے لگا اور اس کے ذریعہ بندی پر چڑ جائے گا اور پھر اس کے بعد ایک تیسرا شخص اس رستی کو کپڑے لگا اور پھر وہ رستی ٹوٹ جائے گی اور پھر وہ رستی اس کے لئے جو ردی جائے گی اور پھر وہ شخص بھی اس رستی کے ذریعہ بندی پر چڑ جائے گا۔ آخر جب انجائی وسلم والدارمی والبراد و الترمذی اور اس قسم کے خوابوں کے علاوہ ایک دوسرے طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفاء کے اسماء اور ترتیب خلافت کو بیان فرمایا یعنی آئندہ واقعات کی اس طرح خبر دی کہ جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کے بعد یہ لوگ خلیفہ ہوں گے۔

۱۔ مثلاً حدیث میں ہے کہ جب حضورؐ نے مسجد نبوی کی بنیاد رکھی تو سب سے پہلے آپ نے ایک پتھر رکھا اور پھر فرمایا کہ میرے پتھر کے برابر البکرؓ ایک پتھر رکھیں پھر فرمایا کہ البکرؓ کے پتھر کے برابر عمرؓ ایک پتھر رکھیں۔ پھر آپ نے فرمایا کہ عمرؓ کے پتھر کے برابر عثمانؓ ایک پتھر رکھیں کسی نے حضورؐ سے اس کے متعلق دریافت کیا آپ نے فرمایا یہ لوگ میرے بعد خلیفہ ہوں گے ایک مرتبہ حضورؐ نے چند لنگریاں اپنے ہاتھ میں لیں تو ان لنگریوں نے آپ کے

ہاتھ میں تسبیح پڑھی جس کو تمام حاضرین نے سنا۔

آپؐ نے وہ کنکریاں البکر رضہ کے ہاتھ میں رکھ دیں ان کے ہاتھ میں کنکریوں نے تسبیح پڑھی جس کی آواز کو تمام حاضرین نے سنا۔

آپؐ نے وہ کنکریاں عمر رضہ کے ہاتھ میں رکھ دیں ان کے ہاتھ میں بھی کنکریوں نے تسبیح پڑھی جس کی آواز کو تمام حاضرین نے سنا۔ پھر آپؐ نے وہ کنکریاں عثمان رضہ کے ہاتھ میں رکھ دیں ان کے ہاتھ میں کنکریوں نے تسبیح پڑھی جس کی آواز کو تمام حاضرین نے سنا۔ بعد ازاں آپؐ نے فرداً فرداً ہمارے ہاتھوں پر وہ کنکریاں رکھیں مگر کسی کے ہاتھ میں کنکریوں نے تسبیح نہ پڑھی، غرض یہ کہ اس کے غیبی افات اور اشارات بے شمار ہیں مثلاً میرے بعد زکوٰۃ البکر رضہ کو دینا اور اگر البکر رضہ نہ ہوں تو عمر رضہ کو دینا اور اگر عمر رضہ نہ ہوں تو عثمان رضہ کو دینا۔ آخر حوالی کم، یا یہ فرمانا کہ میرے بعد البکر رضہ و عمر رضہ کی اقتدار کرنا (یہ تمام آثار ازلالہ الخفایہ میں مذکور ہیں) بالآخر حضورؐ نے اپنے مرض الوفا میں فرمایا کہ میرا دل چاہتا تھا کہ البکر رضہ کو بلاؤں اور ایک وصیت نامہ لکھوادوں تاکہ کہنے والے کچھ نہ کہہ سکیں اور تمنا کرنے والے تمنا نہ کر سکیں۔ لیکن میں نے اپنے دل میں یہ کہا کہ اللہ اور مسلمان سوائے البکر رضہ کے کسی پر راضی نہ ہوں گے (رواہ مسلم)۔

لہذا لکھوانے کی ضرورت نہیں اور بجائے تحریر وصیت کے عملی طور پر امامت صلوٰۃ البکر رضہ کے سپرد کی جو دین کا ستون ہے اور اس کے بعد

آپ نے کسی کتابت اور صراحت کی ضرورت نہ سمجھی، یہ عمل اختلاف قوی اختلاف سے بڑھ کر مثبت ہوا اور یہ تمام احادیث آیات اختلاف کی ایسی ہی تفسیر میں جیسا کہ احادیث و ضرور آیت و ضرور کی تفسیر میں اور جب ان احادیث کو آیات خلافت کے ساتھ ملا لیا جائے تو ایسا معلوم ہو گا کہ گویا کہ ان بزرگوں کا نام بھی آیات میں بیان کر دیا گیا ہے اور حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں جو خلیفہ بنانے کا وعدہ فرمایا تھا وہ ان ہی بزرگوں کی صورت میں ظاہر ہوا

طریق معرفت خلیفہ راشد

جس طرح مدعیان نبوت میں سے نبی برحق کا پہچانا دشوار اور مشکل تھا (مگر جس پر اللہ تعالیٰ آسلان فرمائے) اسی طرح متعدد خلافت کا پہچانا دشوار اور مشکل ہے مگر اس حیرت سے بچنے کے لئے دو راہیں ہیں جس طرح نبی کی وجہ معرفت اور طرق شناخت میں سب سے پہل دو جہیں ہیں ایک وجہ سابقہ اور ایک وجہ لاحقہ نبی برحق کی شناخت کی وجہ سابقہ یہ ہے کہ نبی سابقہ اپنی امت کو لاحق کی بشارت دے اور اس کے اتباع اور اطاعت کی وصیت کرے جیسے عیسیٰ علیہ السلام نے نبی اکرم صلی اللہ وسلم کی بشارت دی کہ انا قال تعالیٰ مبشر ابوسول یأتی من بعد اسمہ احمد اور اولو علیکم لہم ائۃ ان یعلمہ علماء بنی اسرائیل اسی بنا پر اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب پر حجت قائم کی

اور وجہ لائق یہ ہے کہ پیغمبر آخر کی شریعت، پیغمبر سابق کی شریعت کی تصدیق ہو اور معجزات اور دلائل نبوت اس کے ہاتھ پر ظاہر ہوں۔ لیہلک من ہلک عن بینۃ ویحی من حی عن بینۃ اسی طرح خلافت خلفاء میں جب حیرت واقع ہو تو اس سے خلاصی اور رہائی کی بھی دورا میں میں ایک وجہ سابق اور ایک وجہ لائق، وجہ سابق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً یا اشارتاً اور کنیتاً اور قولاً یا فعلاً اس کا مستحق خلافت ہونا بیان فرمایا ہو۔ اور وجہ لائق یہ ہے کہ خلیفہ کی ذات میں خلافت خاصہ کے اوصاف اور آثار نمایاں طور پر پائے جاتے ہوں جیسے کوئی طبیب دعویٰ کرے کہ میں طب میں مہارت تامہ رکھتا ہوں تو محض یہ دعویٰ اس کی طبابت کے ثابِت کرنے کے لئے کافی نہیں البتہ اگر اس سے مریضوں کا علاج کرایا جائے اور مریض تشفی حاصل کر کے اس کے اسباب و علامات بتلائے اور پھر ہر مریض کے مطابق اور مناسب نسخہ تجویز کرے اور پھر اس کے نسخوں سے مریض شفا یاب ہوں تو اس کی طبابت کا تشش فی نصف النہار واضح اور روشن ہو جائے گی۔

نکتہ

علماء اہل سنت کا ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ خلفاء راشدین کی خلافت نص سے ثابت ہے اور اس بارہ میں یہ حضرات متعدد حدیثیں نقل کرتے ہیں، اور

اکثر متکلمین اور محدثین کا مسلک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور یہ دونوں قول اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں جمہور متکلمین اور محدثین، کی مراد یہ ہے کہ نص حلی اور صریح حکم سے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور صراحتہ کسی کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد نہیں فرمایا لیکن خلافت کو بطریق اشارہ اور بطریق رمز و کنایہ بیان فرمایا جیسا کہ حدیث اقتدا والذین بعدی ابی بکرؓ عمرؓ اور حدیث امنت بہ انا و ابوبکرؓ وعمرؓ ودخلت انا و ابوبکرؓ وعمرؓ وغیرہ وغیرہ اور اس قسم کی بے شمار احادیث ہیں جو تمام کی تمام متحد المعنی ہیں اور قدر مشترک اور مجموعی حیثیت سے بمنزلہ قطعی الدلالتہ ہیں۔ یہ احادیث جو اثبات خلافت کے بارہ میں مروی اور منقول ہیں فرداً فرداً اگرچہ وہ اخبار احاد میں لیکن جب ان کے مجموعہ پر نظر ڈالی جائے تو ان کا قدر مشترک متواتر المعنی ہے جو بمنزلہ نص کے ہوتا ہے۔

پھر یہ کہ آیات خلافت کو احادیث خلافت سے جدا کر کے دیکھا جائے تو وہ سب کی سب اجمال کی وجہ سے اشارہ نخی کے درجہ میں ہیں اور اگر ان آیات کے ساتھ ان احادیث کو بھی ملا لیا جائے کہ جو خلفاء کے بارہ میں آئی ہیں تو مجموعہ مل کر بمنزلہ نص حلی ہو جاتا ہے یقیناً بنی ساعدہ میں صحابہ کا تعین خلیفہ کے لئے مشورہ کرنا اس کی دلیل نہیں کہ خلافت کا مسئلہ مخصوص نہ تھا بلکہ یہ گفتگو تمام تر محض تذکیر یعنی یاد دہانی اور استحضار کے لئے تھی کہ حضور نے اس

بارہوی کچھ فرمایا ہے وہ سب یک لخت نظروں کے سامنے آجائے اور اس بارہ میں کوئی خفاء اور ابہام باقی نہ رہے۔

ثبوت خفت خلفاء راشدینؑ بدلائل عقلیہ و نقلیہ

اب ہم خلافت کے ان دلائل عقلیہ کو بیان کرتے ہیں کہ جو کتاب و سنت اور ان مقدمات سے ماخوذ ہیں کہ جو اہل اسلام کے نزدیک مسلم ہیں اور جن کی نقیض کسی محال شرعی کو متلزم ہے مثلاً وعدۃ الہی میں تخلف لازم آتا یا عصمت نبی میں قاذح پیدا ہونا یا امت مرحومہ کا گمراہی پر مجتمع ہونا وغیرہ وغیرہ

دلیل اول

خلفاء راشدین کی خلافت کی پہلی دلیل وہ احادیث ہیں جو ابواب فتن میں مذکور ہیں جن میں قیامت تک آنے والے حوادث و فتن کی اس طرح خبر دی ہے جس طرح کوئی ان واقعات کو بچہ تم خود دیکھ رہا ہے کسی چیز کو بالاجمال اور کسی چیز کو بالتفصیل بیان فرمایا اپنے بعد خلافت کی خبر دی اور یہ بھی بتلادیا کہ میرے بعد تیس سال تک خلافت رہے گی، اور خبر دی کہ میرے بعد اختلافات پیش آئیں گے اس وقت تم ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کا اقتدار کرنا شروع اس طرف تھا کہ یہ دونوں میرے بعد یکے بعد دیگر خلیفہ اور میرے مقام پر ہوں

گئے تم امور خلافت میں ان کی اقتدار کرنا اور فتنہ ارتداد اور قیصر و کسریٰ کے فتنے اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت وغیرہ وغیرہ کی خبر دی اور بہت سے امور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق بیان فرمائے جن سے بصراحت یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرات خلفاء کی خلافت، رحمت خداوندی اور برکت ایزدی جو کسی ہر شخص بالبداهت اس امر کو جان سکتا ہے کہ خلفاء ثلاثہ کے عہد خلافت میں جو کارہائے نمایاں ہوئے مثلاً فتنہ ارتداد کا پیش آنا اور قرآن کریم کا جمع ہونا اور فارس اور روم کا فتح ہونا وغیرہ وغیرہ ان امور سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ وہی امور ہیں کہ جن کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی جن کا ظہور اور تمام حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں پر ہوا الغرض جو شخص احادیث نبوی کا استقراء کرے گا۔ اس پر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت راشدہ کو علی وجہ الکمال والتام بیان فرمایا ہے۔

دلیل دوم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد بہت سی رحمتوں اور برکتوں کی بشارت دی اور بہت سے فتنوں اور شرروں کے ظاہر ہونے کی خبر دی اور امت کو ان سے علیحدہ رہنے کی وصیت اور ہدایت فرمائی اور بہت

سے اشخاص کے متعلق خصوصاً ان لوگوں کے متعلق جو حضور پر نور کی خدمت میں نشست و برخاست رکھتے تھے ہر ایک کے حق میں کچھ کلمات ارشاد فرماتے جو تمام عمر ان کے لئے بمنزلہ مرآۃ اور آئینہ کے ہوئے جن کا کوئی حصر اور شمار نہیں تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کے متعلق کچھ کلمات ارشاد نہ فرمائے ہوں گے جن کا شمار آپ کی ہی زندگی میں صحابہ کبارؓ میں ہوتا تھا اور وہ لوگ آپ کے بمنزلہ وزیر اور مشیر کے تھے کیا حضورؐ نے ان حضرات کے حق میں کچھ کلمات نہیں فرمائے ہوں گے کہ جو تمام عمر ان کے لئے مرآۃ اور آئینہ کا حکم رکھتے ہوں۔

خلفاء راشدین کی خلافت دو حال سے خالی نہیں خیر تھی، یا شر تھی اگر خیر تھی تو بہترین خیر تھی اور من بن سنۃ حسنۃ فی الاسلام فلہ اجر ہا و اجر من عمل بہا کا مصداق تھی اس لئے کہ قیامت تک آنے والے علماء اور صلحاء اور مجاہدین اور ساعیان خیر کی تبلیغ اور ارشاد کا اجر اور ثواب خلفاء راشدین کے نامہ اعمال میں ثبت ہوا۔ اور اگر ان کی خلافت شر تھی تو بدترین شر تھی اس لئے کہ ان لوگوں نے دین محمدی کو درہم و درہم کیا اور صفحہ بہستی سے اصل ہدایت اور رشد کو مٹا دیا اور امام معصوم کو مظلوم اور مقصور کیا۔

اب سوال یہ ہے

کہ کیا یہ ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد پیش آنے والے

امور جزئیہ کو تو بیان فرمایا اور جو امور عظیم الشان اور موجب فتنہ اور باعث ابتلائے عظیم تھے انہیں ترک فرمایا ہو پس اگر خلفاء راشدین کی خلافت خیر محض تھی تو لطف الہی اور رافت پیغمبری کا اقتضاء یہی تھا کہ امت مرحومہ کو اس خیر محض کی بشارت دی جاتی اور اگر شر محض تھی تو لطف ایزدی اور شفقت نبوی کا اقتضاء یہی تھا کہ امت مرحومہ کو اس شر سے خبر دی جاتی اور اس فتنہ سے آگاہ کیا جاتا تاکہ لوگوں پر اللہ کی محبت قائم ہوتی اور وہ یہ جان لیتے کہ فلاں فلاں اشخاص مستحقِ خلافت نہیں بلکہ مستحقِ خلافت دوسرے اشخاص ہیں۔

دلیل سوم

جس شخص نے فنِ مغازی کا تبلیغ کیا ہے وہ اس امر سے بخوبی واقف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوات میں تشریف لے جاتے تو مدینہ منورہ میں کسی نہ کسی کو اپنی جگہ مقرر کر کے جاتے تو اب کیوں کر ممکن ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کے لئے دنیا سے تشریف لے جائیں تو اپنی سیرت مستمرہ کے مطابق کسی کو اپنا جانشین کر کے نہ جائیں یہ امر حضور پُر نور کی شانِ رافت و رحمت سے بہت بعید ہے۔

دلیل چہارم

حق جل شانہ نے دفع مفساد اور اصلاح عالم کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کو شریعت کاملہ دے کر مبعوث فرمایا جس میں اگر بچشم عبرت و دیدہ بصیرت غور کیا جائے تو اس میں شک نہیں رہ سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام امور کو نہایت تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ جو انسان کو حقیقتِ جہانیت سے نکال کر اوج ملکیت تک پہنچا سکیں، پھر ساتھ ہی ساتھ مکارمِ اخلاق اور آدابِ معیشت اور تدبیرِ منزل اور سیاستِ ملکیہ اور مدنیہ کو بہ تشریح بیان فرمایا غرض یہ کہ کوئی امر نازیبا ایسا نہیں چھوڑا کہ جس کی ممانعت نہ کی ہو۔ اور کوئی امر زیبا ایسا نہیں چھوڑا کہ جس کی تعلیم و تلقین اور تحریص و ترغیب نہ فرمائی ہو۔ ایسے حکیم اور دانا اور مشفق اور مہربان کی نسبت عقل یہ تجویز نہیں کر سکتی کہ وہ اپنی اُمت کو ایسے ہنگامہ میں ڈال دے کہ جس سے خلاصی اور رہائی کی کوئی تدبیر نہ ہو حالانکہ صورتِ حال یہ تھی کہ غزوہٴ تبوک کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قصرِ روم اور رومیوں کو ڈرا کر ان کی قوتِ غضبیہ کو مشتعل کیا ہوا تھا اور ادھر کسرِ ملی کے نام و نگو اسلام کا والا نامہ تحریر فرمایا تھا جس سے اس کی آتشِ غیرت مشتعل ہو رہی تھی، خود عرب میں مدعیانِ نبوت میلہٴ کذاب اور اسود غسی جیسے اسلام کے مٹانے پر تلے ہوئے تھے اور سبائے اسلامی تعلیمات کے اپنی کفریات اور ہزلیات اور زلیات کو رائج کرنا چاہتے تھے، نیز ابھی قرآن مجید بھی لشکلِ مصحف جمع نہ ہوا تھا پس ایسے حالات میں بدون تدابیر اور اصلاح اور نصبِ خلیفہ اور بغیر اپنا، جانشین مقرر کئے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے کیسے تشریف لیا جاسکتے تھے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

اگر کوئی یہ سوال کرے کہ بہت سے احکام ایسے ہیں کہ جو شریعت میں نہیں بیان کئے گئے اور مجتہدین پر چھوڑے گئے ممکن ہے کہ مسئلہ خلافت بھی انہیں مسائل میں سے ہو جو قیاس مجتہدین پر چھوڑ دیئے گئے ہیں۔

جواب

یہ ہے کہ احادیث کے تتبع اور استقراء سے یہ امر واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب الوقوع حوادث اور واقعات کو بیان فرمایا ہے اور جو امور بعید اور نادر الوقوع تھے ان سے تعرض نہیں فرمایا تاکہ شکوک و شبہات اور اختلاف کا دروازہ نہ کھلے یہ عین رحمت الہی تھی کہ اس قسم کے واقعات کو قیاس مجتہدین پر چھوڑ دیا گیا اور یہ امر بدیہی ہے کہ مسئلہ خلافت بعید الوقوع نہیں بلکہ قریب الوقوع ہے لہذا ان احکام میں جو قیاس مجتہدین پر چھوڑ دیئے گئے ہیں اور مسئلہ خلافت میں بین فرق ہے۔

دلیل پنجم

حق جل شانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور رسالت کی غرض و غایت یہ بیان فرمائی ہے کہ آپ کا دین اور آپ کی شریعت کو تمام

ایمان پر غلبہ حاصل ہو گا قال تعالیٰ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلِسُورَةُ
الْكَافِرُونَ ۝ ۱۷ اور احادیث سے بتواتر ثابت ہے کہ آل
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء بعثت ہی میں یہ خبر دی تھی کہ روم اور فارس
فتح ہوں گے اور بھی مختلف فتوحات کی بشارتیں دی اور ظاہر ہے کہ ایسی فتوحات
بدون نصب خلیفہ اور تقرر امام ممکن نہیں بلکہ حضور پر نور نے علاوہ فتوحات کے
طرح طرح کے فتنوں کے ظہور کی بھی خبر دی مثلاً فتنۃ ارتداد وغیرہ اور ظاہر ہے
کہ اس قسم کے فتنوں کا دفعیہ اور انسداد بدون نصب خلیفہ ممکن نہیں بلکہ یہ کام ہر خلیفہ
کا بھی نہیں بلکہ خاص اس شخص کا کام ہے کہ جسے تدبیر غیبی متعین کرے اور تائید
آسمانی اس کی معین اور مددگار ہو، پس جس ذات بابرکات کی شان یہ ہو کہ حَوَيْصُ
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ بمقتضائے شفقت و رأفت
اپنی امت کو خیر سے نزدیک کرنے اور شر سے دور کرنے کے لئے کسی کو اپنا
جانشین بنائے بغیر دنیا سے رحلت کر جاتے نہایت بعید ہے حق تعالیٰ نے
بنی اسرائیل کی ایک قوم کا واقعہ نقل کرتے ہوئے فرمایا ہے۔ اِذْ قَالَ
لِسَيِّدِهِمْ اَبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ۔ الایۃ
اگر ان آیات میں غور کرو تو معلوم ہو جائے گا کہ دشمنان خدا سے مقابلہ اور مقابلہ
ابتداءً یا دفناً بدون نصب خلیفہ ممکن نہیں پس ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے کسی کو اشارہ یا کنایت ضرور خلیفہ مقرر فرمایا ہوگا اور مرض الوفا میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ یا ایہا اللہ والناس منون الا ابابکر — یعنی اللہ اور مسلمان بجز ابوبکرؓ کے اور کسی کی خلافت نہیں چاہتے۔ حضور پر نور کا یہ ارشاد کفالت الیہ پر محمول ہے کہ کفالت خداوندی پر اعتماد کر کے صریح طور پر تعیین اور نامزدگی کو ترک فرمایا کہ قصاصہ و قدر خود ہی ابوبکرؓ کو مسند خلافت پر بٹھلا دے گی۔

محالات سچگانہ

اب ہم ان پانچ دلائل کے بعد یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ اگر خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو خلافت راشدہ اور خلافت ہتھ نہ مانا جائے تو پانچ محال لازم آئینگے یہ امر توبہ تو اثر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابوبکر صدیق خلیفہ مقرر ہوئے اور ان کے پیچھے حضرت فاروقؓ اور پھر ان کے بعد عثمان غنیؓ اور یہ بھی سب کو مسلم ہے کہ یہ تینوں حضرات بادشاہان روئے زمین تھے اور فرمانروائی کرتے تھے اور تمام لوگ حق رعیت سمجھتے تھے اور خلیفہ رسول اللہؐ کہہ کر پکارتے تھے جو خلافت کا ایک جز ہے ان تینوں حضرات کی فرمانروائی میں کسی موافق و مخالف کو اختلاف نہیں، ہنسی اور شیعہ کی گفتگو فقط اس امر میں ہے کہ ان کی فرمانروائی حق تھی یا باطل اور یہ لوگ اپنی فرمانروائی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطیع تھے یا عاصی اور شارع علیہ الصلاۃ والسلام کی جانب سے ان کی خلافت منصوص تھی یا غیر منصوص یا ان کے علاوہ کسی اور شخص کی خلافت منصوص تھی یا کسی کی بھی خلافت منصوص نہ تھی۔

پس اگر شارع علیہ الصلاۃ والسلام نے ان حضرات کی خلافت کے بارہ میں کوئی نص یا اشارہ اُمت کو عطا کیا تھا اور اسی نص اور اشارہ کے مطابق یہ حضرات خلیفہ ہوئے تو فہوعین المرادی ہی ہمارے مدعا ہے۔ اور اگر شارع علیہ الصلاۃ والسلام نے کسی اور شخص کی خلافت کی نص ارشاد فرمائی اور یہ تینوں اشخاص اپنی سبب زوی اور چیرہ دستی سے زبردستی خلیفہ بن گئے، اور شارع علیہ السلام نے جس شخص کی خلافت کے متعلق نص فرمائی تھی اس کو زبردستی حق خلافت سے محروم کیا اور خود نص شارع کے عاصی اور نافرمان بنے تو اس میں پانچ قباحتیں لازم آتی ہیں جن کا شارع علیہ السلام کی جانب سے واقع ہونا ناممکن اور محال ہے۔

اولے کلام خداوندی اور کلام نبوی میں تبدیلیں یعنی عیب پوشی کا ہونا لازم آتا ہے (دوم) ان تمام احادیث متواترہ کا کاذب اور غلط ہونا لازم آتا ہے کہ جن کو ثقات اور اثبات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلسل اور متواتر روایت کرتے چلے آئے ہیں (سوم) اُمت مرحومہ کا ضلالت اور گمراہی پر مجتمع اور متفق ہونا لازم آتا ہے۔ (چہارم) احکام شریعت سے امن کا ارتفاع لازم آتا ہے یعنی یہ لازم آئے گا کہ احکام شریعت ماقول الاعتبار ہو جائیں اور کسی پر کوئی شرعی حجت قائم

نہ ہو سکے پنجم، صریح عقل کی مخالفت لازم آتی ہے۔ اب اس اجمال کی تفصیل سنئے۔

محال اقول (تدلیس)

در کلام خداوندی و کلام نبوی

خلفاء ثلاثہ کے عاصی ہونے کی صورت میں کلام الہی میں اس طرح تدلیس لازم آتی ہے کہ قرآن کریم صحابہ کرام اور مہاجرین اور انصار اور بدریین اور اہل بیعت الرضوان کی مدح اور ثنا سے بھرا پڑا ہے جن میں خلفاء ثلاثہ بھی داخل ہیں اور خود خلفاء ثلاثہ کے حق میں بہت سی آیتیں نازل ہوئیں جن کی تفصیل از اللہ الخفا میں مذکور ہے پس اگر حضرت صدیق رضا اور حضرت فاروق رضا دوبارہ خلافت غاصب و جابر ہوتے تو ان کے حق میں یہ آیات مدح اور آیات بشارت جنت کبھی نازل نہ ہوتیں معلوم ہوا کہ انکی خلافت راشدہ تھی کیوں کہ ایسے غاصب اور جابر شخص کی مدح کرنا جو فساد عام اور فتنہ تمام کا مبداء ہو نبوی تدلیس عیب پوشی ہے اور حق جل شانہ کی ذات پاک تدلیس سے پاک اور منزہ ہے اللہ تعالیٰ کو چاہیے تھا کہ ان کے غصب اور ظلم کو ظاہر فرماتے مگر بجائے اس کے مدح میں آیتیں نازل فرمائیں اور خلفاء ثلاثہ کے غاصب ہونے کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں تدلیس اس طرح لازم آتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی حدیثوں میں ان بزرگوار دل کو جنت کی بشارت دی جس کو صحابہ رضی کی ایک کثیر جماعت نے روایت کیا پس اگر

یہ حضرات غاصبہ اور جابر اور غائن اور ظالم ہوتے تو ہرگز ہرگز جنت کی بشارت کے مستحق نہ ہوتے اور معاذ اللہ پیغمبر خدا کا کسی غاصب اور جابر کو جنت کی بشارت دینا یہ تدلیس ہے یہ تو شیخین کا حال تھا اب رہے باقی صحابہ سودہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو انھوں نے شیخین کی اعانت کی یا سکوت کیا۔ اگر اعانت کی تو لازم آئے گا کہ نعوذ باللہ کہ وہ سب ہی ظالم اور فاسق تھے کیونکہ ظالم کی اعانت بھی ظلم ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ظالمین اور ان کے معاونین کے حق میں فرمائے گا۔ احشر والذین حملوا وازوا جہم۔ (الانبیاء) اور اگر سکوت فرمایا، تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں بلا کسی خوف کے سکوت کیا، یا کسی خوف اور ڈر کے مارے سکوت کیا اگر بلا خوف اور بلا کسی وجہ کے سکوت کیا تو نعوذ باللہ سب کا عاصی ہونا لازم آتا ہے اور اگر کسی خوف اور کسی وجہ کی بنا پر سکوت کیا تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں سب نے سکوت کیا یا اکثر نے سکوت کیا یا بعض اقل نے اگر یہ کہا جائے کہ سب صحابہؓ نے یا اکثر نے بوجہ خوف کے سکوت کیا، تو یہ ناممکن ہے اس لیے کہ اگر تمام صحابہؓ یا اکثر صحابہؓ مکرہت باندھے تو شیخین کی خلافت بھی قائم نہ ہوتی۔۔۔ مہاجرین اور انصار اگر شیخین کے معین اور مددگار نہ ہوتے تو شیخین کیسے خلیفہ ہوتے اگر یہ کہا جائے کہ خوف اقل اور بعض کو لاحق ہوا تھا تب بھی اکثر کا عاصی ہونا لازم آئے گا کہ اقل کے خوف سے اکثر خائف ہو گئے اور ڈر کے مارے غاصب اور ظالم کے ہاتھ پر جیت کر لی۔

محال دوم

کذب متواترات مرویہ از صادق و مصدوق

اور کذب متواترات اس طرح لازم آئے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سی احادیث میں خلفاء ثلاثہ کی خلافت کا ذکر فرمایا ہے بعض میں اشارۃً اور بعض میں صراحۃً، اور بعض میں مجملًا اور بعض میں مفصلاً اور ان احادیث میں سے ہر حدیث اگرچہ خبر واحد ہے مگر ان کو جمع کیا جاتے تو وہ غیر مہصور اور متفق المعنیٰ میں سب کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ یہ تینوں حضرات اپنے اپنے وقت میں خلیفہ ہوں گے اور ان کی خلافت حق ہوگی۔

محال سوم

اجماع اُمت مرحومہ برضالت

خلفاء ثلاثہ کے غاصب ہونے کی صورت میں اُمت مرحومہ کا گمراہی پر مجتمع ہونا اس طرح لازم آتا ہے کہ خلفاء ثلاثہ کی خلافت پر اجماع منقذ ہوا تمام مسلمان ان کو امیر المؤمنین اور خلیفہ رسول اللہ کے لقب سے پکارتے تھے سب نے دل و جان سے ان کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کی اطاعت کو اپنی سعادت سمجھتے تھے پس اگر ان حضرات کی خلافت برحق تھی تو فہو المقصود اور اگر معاذ اللہ ان کی خلافت حق نہ تھی تو ان تمام مہاجرین اور انصار و تابعین اختیار کا گمراہی پر مجتمع اور متفق ہونا لازم

آتا ہے حالانکہ حق تعالیٰ نے اُمت محمدیہ کو خیر الائم فرمایا ہے، کنتہ
 حنیراۃ اخرجت للناس قامرون بالسعروف وتہسون عن
 المنکر اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو خیر العترون قترف
 شع الذین یلونہم الحدیث اور فرمایا لا تجتمع امتی علی الصلۃ
 میری اُمت گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی۔

خلافت خاصہ کے بارہ میں کل اہل اسلام کے دو قول ہیں کہ وہ خلیفہ خاص
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ یا علی رضی اللہ عنہ، حق ان دونوں قولوں سے باہر نہیں مگر حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے کوئی منازعت نہیں کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ ترک
 منازعت دو حال سے خالی نہیں یا تو آپ نے کسی خوف اور ڈر کے وجہ سے منازعت
 کو ترک کیا تھی اور خوف کی شق تو باطل ہے اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد عاجز نہ تھے اسد اللہ الثالب تھے بنی ہاشم
 سب آپ کے ساتھ تھے ابوسفیان جو بنی عبد شمس کے رئیس اور سردار تھے وہ بھی
 آپ کے موافق تھے حضرت عباسؓ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے حضرت
 سیدہ زہراءؓ آپ کی زوجیت میں تھیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد
 ہونے کا شرف بھی حاصل تھا اگر ایسے وقت میں اپنے لئے نص خلافت پیش کرتے
 تو سب کے سب آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ان حالات میں صدیق اکبر آپ
 کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے۔

اور اگر بلا تقیہ اور بلا کسی وجہ کے ترک منازعت کی تو لازم آئے گا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور امت کے حق میں خیانت کی اور غاصی اور خائن خلیفہ اور امام نہیں ہو سکتا اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر واجب تھا کہ اپنی خلافت کے بارہ میں نص نبوی کو ظاہر فرماتے اور غاصب اور مسلط کو اس سے الزام دیتے۔

بالفاظ دیگر یہ امر برآثر ثابت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں بارہ علی روس الاشہاد بر سر منبر یہ بیان فرمایا کہ افضل امت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے اور ان کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہیں اگر ان کا یہ بیان ان کے مافی الضمیر کے مطابق تھا تو ہمارا مدعا اور مطلوب حاصل ہوا، اور یہی حق ہے اور اگر یہ بیان مافی الضمیر کے خلاف تھا تو دو حال سے خالی نہیں، اگر بلا ضرورت اور بلا تقیہ تھا تو بے ضرورت کسی غصب اور ظالم کی مدح کرنا اور پھر مدح میں مبالغہ کرنا یہ تدلیس اور خیانت ہے بلکہ غایت درجہ کی کمزوری اور بزدلی ہے اور تدلیس اور خائن اور بزدل آدمی لائق امامت اور مستحق خلافت نہیں اور اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ بیان تقیہ، یعنی خوف اور ڈر کے بنا پر تھا تو در صورت خلافت اور بادشاہت خوف اور ڈر کے کیا معنی جو شخص خلیفہ اور بادشاہ ہونے کے بعد بھی مردوں سے ڈرتا ہو اس سے زیادہ کون بزدل ہو گا

محال چہ ایم ارتفع امن از احکام مشرع
 شیخین کے غاصبوں
 ظالم ہونے کی سہوت

میں ایک محال یہ لازم آئے گا کہ احکام شریعت سے امن اٹھ جائے گا اس لیے کہ شیخین تو غاصب اور ظالم ہونے کی وجہ سے فاسق ٹھہرتے ہیں اور باقی صحابہؓ چونکہ ان کے معین اور مددگار تھے اس لیے وہ بھی فاسق ٹھہرتے ہیں کیونکہ غاصب اور خائن کا معاون بھی ظالم اور فاسق ہی ہوتا ہے اور معاذ اللہ حضرت علی رضاکا بھی فاسق ہونا لازم آتا ہے کیونکہ وہ بھی انہی ظالموں کے ساتھ رہے اور اگر سکوت بھی کیا تب بھی انہی کی اعانت ہوئی اور جب یہ سب گروہ فاسق ٹھہرا تو قرآن اور حدیث پر کیسے اطمینان کیا جائے قرآن کریم خلفائے ثلاثہ نے جمع کیا اور تمام صحابہؓ نے ان کی اعانت کی اور موافقت کی اور احادیث نبویہ اور دین کے احکام صحابہ کرام ہی کے ذریعہ سے امت تک پہنچے تو جو دین فاسقوں اور ظالموں کے ذریعہ پہنچے اس پر کیسے اطمینان کیا جائے اور جب ان اور حدیث اور ساری شریعت مشکوک ہوگئی تو امت کے پاس کیا چیز باقی رہی۔

محال پنجم مخالفت عقل صریح

اور خلفائے ثلاثہ کے غاصب اور ظالم ہونے کی صورت میں عقل صریح کی مخالفت اس طرح لازم آتی ہے کہ جب خلفائے ثلاثہ اور ان کے معاونین سب کے سب غاصب اور ظالم اور منافق ٹھہرے اور سب کے سب حضور پر نور کی وفات کے بعد اسلام سے برگشتہ ہو گئے تو اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ سعادت میں جو کچھ جہاد و قتال کیا وہ صرف اسلام کی ظاہری صورت

کے لئے تھا کہ اُس وقت لوگ ظاہرِ مسلمان ہو گئے قطع نظر اس سے کہ ایسے اسلام سے آخرت کا کوئی نفع اور فائدہ مرتب ہو دنیا کا بھی کوئی فائدہ حاصل نہ ہو اور دنیا کا فائدہ یہ تھا کہ عالم کی اصلاح ہوتی اور عدل و انصاف کا دورہ ہوتا مگر بجائے عدل و انصاف کے ایک غاصبانہ اور جابرانہ حکومت قائم ہو گئی کیا عقل اس بات کی شہادت دے سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر مجاہدہ صرف اس لئے کیا تھا کہ لوگ اسلام میں ایک دروازہ سے داخل ہوں اور دوسرے دروازہ سے نکل جائیں اور آخرت کا کوئی نفع اور فائدہ اس پر مرتب نہ ہو اور اسلام میں ایک جابر اور غاصب حکومت قائم ہو جائے کہ جو شر و فساد میں جاہلیت سے بھی بڑھ کر ہو حاشا و کلا دین اسلام ایسے نتائج سے پاک ہے عقل سلیم اس قسم کی خرافات کو ایک لمحہ کے لئے بھی قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔

حقیقتِ فضل۔ اور فضلِ کلی اور فضلِ جزئی کا فرق

فضل، انت میں مطلق زیادتی کو کہتے ہیں اور عرت میں دو چیزوں میں سے ایک چیز کا دوسری چیز پر وصفِ مشترک میں زائد ہونے کا نام فضل ہے مثلاً دو شخص عالم ہیں اور مطلق صفتِ علم دونوں میں پائی جاتی ہے مگر ایک میں صفتِ علم دوسرے سے زیادہ پائی جاتی ہے تو یہ کہا جائے گا کہ یہ شخص علم میں دوسرے سے افضل ہے اس لئے کہ مطلق صفتِ علم دونوں میں مشترک ہے مگر ایک شخص اس

وصف مشترک میں دوسرے سے زیادہ سب سے اس وصف مشترک میں زیادتی کا نام فضل ہے اور جو شخص اس فضل کے ساتھ موصوف ہوگا وہ فضل ہوگا۔

(یہ فضل کلی اس زیادتی کا نام ہے کہ جو جنس یا نوع کی صفات مخصوصہ اور اغراض مقصودہ کے اعتبار سے ہو اور جو زیادتی اوصاف غیر مقصودہ اور امور عارضہ کی وجہ سے ہو وہ فضل جزئی ہے مثلاً طبقہ ملوک اور سلاطین میں فضل کلی کا معیار، تدبیر ملکی اور حسن سیاست کی زیادتی ہے جو بادشاہ دوسرے بادشاہ سے تدبیر ملکی حکمرانی اور عدل عمرانی میں زیادہ حاذق اور ماہر ہوگا وہ دوسرے سے فضل ہوگا اور اسی کو فضل کلی حاصل ہوگا۔

اور طبقہ فقہاء میں فضل کلی اس شخص کو حاصل ہوگا کہ جو نقطہ اور استنباط اور اجتہاد میں دوسرے سے بڑھا ہوا ہوگا اور طبقہ محدثین میں فضل کلی اس شخص کو حاصل ہوگا کہ جو حفظ اور ضبط اور ملکہ استحضار میں فوقیت رکھتا ہوگا اور زمرہ زرگراں اور آہن گراں میں ان کی اپنی اپنی صفت کے اعتبار سے زیادتی اور فوقیت کا اعتبار ہوگا اور اگر ان طبقات میں کسی کو ایسی فضیلت حاصل ہو کہ جس کا اصل علم اور اصل صفت سے تعلق نہ ہو مثلاً کوئی بادشاہ یا عالم یا کاریگر دوسرے بادشاہ یا عالم یا کاریگر سے شرافت نسبی یا حسن و جمال میں زیادہ ہو تو یہ فضیلت جزئی ہوگی اس لئے کہ یہ فضیلت بادشاہت اور علم اور معرفت و صنعت کے اعتبار اور حیثیت سے نہیں بلکہ جنس اور نوع کے اوصاف غیر مقصودہ کے اعتبار سے ہے۔

پس جس طرح بادشاہ کا افضل ترین وزیر وہ شخص ہے کہ جو تدبیر ملی اور سیاست
مدنیہ اور عزل و نصب اور انتظام مملکت میں بادشاہ کا نمونہ ہو اور امر سلطنت
میں بادشاہ کا دست و بازو ہو بادشاہ کے اغراض و مقاصد اس کے ہاتھ سے انجام
پاتے ہوں اسی طرح نبی برحق کا افضل ترین خلیفہ وہ ہے کہ جو کمالات نبوت میں نبی کا
نمونہ اور اس کی صفات فاضلہ کا آئینہ ہو اور نبی کا دست و بازو اور اس کا وجود
دین کی عزت اور تقویت کا باعث ہو اور کارخانہ ملت اور اُمت کے انتظام اور
انصرام میں نبی کا شریک حال ہو اور ملت کی نشر و اشاعت میں نبی اور اُمت کے
درمیان واسطہ ہو اور اُمت کی تعلیم و تربیت منہاج نبوت پر کرے غرض یہ کہ جو
خلیفہ صفات نبوت اور کمالات رسالت کی جہت سے نبی اور رسول کے زیادہ مثلاً
اور قریب ہو گا اس کو فضیلت کلیہ حاصل ہوگی اور اگر کوئی خلیفہ ایسے ادعاف اور
کمالات میں زیادہ ہو کہ جو اصل نبوت کے لئے لازم نہیں جیسے حسن صورت اور
قوت بطش اور علو نسب، وغیر ذلک تو یہ زیادتی فضیلت کلیہ نہ ہوگی بلکہ فضیلت جزئیہ
ہوگی

معیار افضلیت

حق جل شانہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ایک مرتبہ پر نہیں رکھا بلکہ بعض کو بعض پر
فضیلت دی ہے ادلہ شرعیہ کے تتبع اور استقرار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ فضیلت
کا معیار دو امر ہیں، اول سوابق اسلامیہ دوم کمالات نفسانیہ، جیسے صدیقیت و

شمیڈیت و حواریت اور آیات اور احادیث سے یہ امر بخوبی ثابت ہے کہ حسن و جمال اور کثرت مال اور حسب و نسب وغیرہ وغیرہ ان امور کو فضیلت معبرہ عن الشرف میں دخل نہیں کہا قال تعالیٰ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي نَقْتَرِبُكُمْ عَنْهُ نَازِلًا إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَمُّكُمْ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا

سوالی اسلامیہ سے مراد یہ ہے کہ ایمان اور اسلام اور جہاد اور ہجرت اور دین کی نصرت اور اعانت میں اول اور سابق ہونا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے،

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَضُوا عَنْهُمْ وَأُغْفِرَ لَهُمْ جَمِيعَ ذُنُوبِهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنْ الْخُلَافَةِ فِيهَا ابْدَأَ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
سے مطوم ہوتا ہے کہ جو شخص ہجرت اور نصرت میں گئے سبقت لے جائے اور ایمان اور اسلام کے میدانِ امتحان میں جو نمبر اول آئے وہی افضل ہے۔ سوالی اسلام کے متعلق حق جل شانہ کا ایک اور صریح ارشاد ہے وہ یہ ہے۔ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرِ أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمُجَاهِدُونَ

فَسَبِيلَ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ
 اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى
 الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ط وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى
 وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ احْبَاً عَظِيماً دَرَجَتٍ
 مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔

نیز حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔ وَمَالَكُمْ أَلَا تَنْفَقُوا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي
 مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً
 مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ط یہ دونوں آیتیں اس بات پر صراحت
 وِلا دت کرتی ہیں کہ تمام صحابہ رض ایک مرتبہ پر نہ تھے بلکہ بعض بعض سے افضل تھے
 اور مدارِ فضیلت جہاد فی سبیل اللہ اور انفاق فی سبیل اللہ پر ہے پس جو لوگ ابتداء
 اسلام سے تہا زیست جان و دل سے شریک جہاد رہے اور مال سے دین اسلام
 کے معین اور مددگار رہے سر و فرائض تھے اور منزلت علیا رکھتے تھے اور وہی
 افضل تھے۔

فائدہ

آخر آیت میں حق جل شانہ کے اس ارشاد وکلا وعد اللہ الحسنی

سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے وہ طبقہ کہ جس نے پہلے جہاد و قتال کیا اور
خدا کی راہ میں فتح تک سے پہلے خرچ کیا اس طبقہ سے افضل ہے جس نے بعد میں جہاد کیا
اور بعد میں خرچ کیا، اور دوسرا طبقہ اس پہلے طبقہ سے کم درجہ ہے لیکن وعدہ حسنیٰ
(جنت) کا دونوں سے ہے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم قدیم الاسلام ہوں یا متاخر
الاسلام سب کے سب جنتی ہیں اور سب سے وعدہ حسنیٰ کا ہے اور جس سے حق
جل شانہ حسنیٰ کا وعدہ فرماتے وہ کبھی جہنم میں نہیں داخل ہو سکتا جیسا کہ دوسری جگہ
ارشاد ہے اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَہُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِكَ عِنْدَہَا
مُبْعَدُوْنَ ؕ لَا یَسْعَوْنَ فِیْہَا وَہُمْ فِیْ مَا شَہَدْتَ
اَنَّهُمْ خَلَدُوْنَ ؕ لَا یَحْزَنُہُمْ الْفَرَقُ اَلَا کَبُرُوْا تَلَقُّہُمْ
الْمَلٰٓئِکَۃُ وَہٰذَا یُؤْتٰکُمُ الَّذِیْ کُنتُمْ تُوْعَدُوْنَ

نیز حق جل شانہ کا ارشاد ہے۔ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَہَاجَرُوْا وَجَہَدُوْا
فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ اٰوَوْا وَانصَرَوْا اُولٰٓئِكَ ہُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ
حَقًّا ؕ لَہُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ کَرِیْمٌ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْ
بَعْدِ وَہَاجَرُوْا وَجَہَدُوْا مَعَكُمْ فَاُولٰٓئِكَ مِنْکُمْ

پس اس آیت میں لفظ فَاُولٰٓئِكَ مِنْکُمْ اس بات پر صراحت و دلالت کرتا ہے
کہ جو لوگ ہجرت اور جہاد اور انفاق مال میں مقدم تھے وہ دوسروں سے زیادہ
فضیلت رکھتے تھے۔

خلاصہ کلام

یہ کہ کتاب اظہار نے دو مغتول کو معیار فضیلت قرار دیا ہے، ایک سوانح اسلامیہ دوم کمالات نضائیہ جن سے حق جل شانہ کا قرب خاص حاصل ہو صفت اور شہیدیت سے اسی طرف اشارہ ہے اور سنت منیہ اور احادیث نبویہ کے استقرار اور تبع سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ معیار فضیلت چار خصلتیں ہیں۔
اول۔ اوصاف قرب معنوی یعنی اُمت کے اعلیٰ طبقہ سے ہونا یعنی صدیقی یا محدث من اللہ یا شہید ہونا۔

دوم۔ سوانح اسلامیہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان و مال سے مدد کرنا اور بوقت غربت اسلام کی ترویج اور اشاعت میں جدوجہد کرنا اور اس کی ذاتی عزت ووجاہت سے اسلام کو عزت حاصل ہونا۔

سوم۔ کارہائے مطلوبہ نبوت اور مقاصد ملت اس کے ہاتھوں سے انجام پانا۔

چہارم۔ قیامت میں درجات عالیہ کا اس کو حاصل ہونا اور صحابہ کرامؓ نے اور چند اوصاف زائد کئے ہیں از انجملہ علم بکتاب و سنت ہے کہ ابو بکرؓ سب سے زیادہ علم والے تھے۔ دوم جزم اور احتیاط اور حسن سیاست ہے سوم قوت و امانت جیسا کہ قرآن کریم میں ہے اِنَّ خَيْرَ مَنْ اَسْتَأْجَزْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِينُ

نہ کسی سے ڈرنا اور نہ کسی کی طاعت کی پرواہ کرنا اور نہ کسی کی رعایت کرنا، چہاں
 زہد اور ورع نہ بیت المال کی اس درجہ کڑی نگرانی کہ شبہات سے بھی اجتناب
 اور پرہیز ہو پنجم اخلاق مرضیہ فرض یہ کہ کسی نے مقام فضیلت میں کمالات کلیہ
 کو ذکر کیا اور کسی نے کمالات جلیہ اور نظریہ کو ذکر کیا کسی نے کوئی کمال ذکر کیا اور
 کسی نے کوئی اور کمال ذکر کیا اور حق یہ ہے کہ ان کی ذات ان تمام کمالات
 کی جامع تھی۔ لا یدرک الوصف المطری خصائصہ وان یک سلطانی کلمہ وصفا
 اور یہ تمام صفات و کمالات جو احادیث نبویہ اور اقوال
 صحابہ رض میں اسباب فضیلت قرار دیئے گئے انہیں دو صفتوں کی شرح اور تفصیل
 میں جن کو قرآن کریم نے سبب فضیلت قرار دیا ہے یعنی (۱) کمالات نفسانیہ....
 (۲) اور صوابی اسلامیہ جن قدر اوصاف و بارۃ فضیلت احادیث اور اقوال
 صحابہ رض میں مذکور ہیں وہ سب کے سب انہیں دو صفتوں کی طرف راجع ہیں
 کہ جو قرآن کریم میں مذکور ہیں فرق فقط اجمال اور تفصیل کا ہے۔

فصل

فضائل دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک وہ کہ جو انسان کی افضلیت کا باعث
 ہوتے ہیں اور جن کے ذریعہ سے انبیاء کرام کے ساتھ خاص تشبہ حاصل ہوتا ہے
 اور بارگاہ خداوندی میں قرب خاص کا ذریعہ ہوتے ہیں اور قسم دوم وہ فضائل ہیں

کہ جو بذاتہ شریعت میں معتبر نہیں جیسا کہ نسب اور معاہرت قوت اور شجاعت اور فصاحت اور دجاہرت کیوں کہ یہ اوصاف سلمان اور متقی اور ناسق و فاجر سب کو یکساں حاصل ہوتے ہیں پس یہ اوصاف اگرچہ فی حد ذاتہ معتبر نہیں لیکن اگر یہ فضائل قسم اول کے فضائل کے ساتھ حاصل ہوں تو مزید زیادتی روفی کا باعث بن جاتے ہیں، اور بعض اوقات اس قسم کے فضائل کو فضائل معتبرہ میں اس لئے داخل کر لیا جاتا ہے کہ یہ فضائل قسم اول کے فضائل کا کہ جو دراصل فضائل ہیں ان کے اکتساب اور حصول کا ذریعہ بن جاتے ہیں ورنہ محض قسم دوم کے فضائل شریعت میں انسان کو بالا اور برتر بنانے کے لئے کافی نہیں اور ظاہر کہ بدوں عقل و علم کے محض نسب اور معاہرت انسان کو کیسے بلند اور برتر بنا سکتی ہے۔



اثبات فضیلت شیخین رضی اللہ عنہما

یعنی

اثبات فضیلت صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ عنہما
فضیلت کے اس معیار کو سمجھ لینے کے بعد شیخین کی فضیلت بالکل واضح ہو جائیگی

۱

صدیق اکبرؓ کا سابق الامیہ میں سب سے سابق اور اول ہونا روز روشن کی طرح واضح ہے کہ ابو بکرؓ نے ابتداً بعثت سے جان و مال سے رسالت کتب کی مدد کی اور کچھ کی زندگی میں بارہا کفار کچھ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت اور نصرت کے لئے لڑے بھی حدیث میں ہے **إِنَّ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ عَلَيَّ فِي مُحَبَّتِهِ وَمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ وَامْسَافِي مَالِهِ وَفَقِيرِهِ** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنیا میں مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والا شخص ابو بکرؓ ہے جس نے اپنے مال اور جان دونوں سے میری مدد کی اور حدیث میں ہے کہ حضور پُر نورؐ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی نبی ایسا نہیں گزرا کچھ اس کے دو وزیر تھے اہل آسمان سے اور دو وزیر تھے اہل زمین سے۔ سو میرے دو وزیر آسمان والوں سے جبریل اور میکائیل ہیں اور اہل زمین سے ابو بکرؓ و عمرؓ میرے دو وزیر ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام امور میں

انہی دو حضرات سے مشورہ کرتے تھے اور آیۃ شادہم فی الامر۔ ابو بکر و عمرؓ کے بارے میں نازل ہوئی۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ یہ دونوں ابو بکر و عمرؓ دین کے حق میں بمنزلہ سمع اور بصر کے ہیں اور علیؓ ہذا ہجرت سے قبل حضرت عمرؓ کا کفارِ کفر سے جہاد و قتال کرنا روایاتِ کثیرہ سے ثابت ہے اور آپ کے مشرفِ باسلام ہونے سے جو اسلام کو قوت اور عزت اور غلبہ حاصل ہوا وہ اظہر من الشمس ہے حضرت عمرؓ کے اسلام لانے کے بعد مسلمانوں کو مسجد حرام میں نماز پڑھنے پر قدرت ہوئی ورنہ اس سے پہلے مسلمان مسجد میں علانیہ طور پر نماز نہیں پڑھ سکتے تھے۔ غرض یہ کہ ان دونوں حضرات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان و مال سے اعانت کرنا اور غربت اور بے کسی کے وقت میں اسلام کی ترویج اور ان کے وجود سے اسلام کو عزت اور غلبہ کا حاصل ہونا روز روشن کی طرح واضح ہے۔

— ۲ —

اور کمالاتِ انسانیہ میں شیخین کا مقربین اور سابقین سے ہونا اس طرح ثابت ہے حضرت ابو بکرؓ عہدِ نبوت میں صدیق کے لقب سے ملقب ہوئے اور یہ فرمایا کہ اگر میں اپنی اُمت میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکرؓ کو بناتا مگر وہ میرے بہترین بھائی اور دوست میں معلوم ہوا کہ خلعت کے بعد جو درجہ اور مقام ہو سکتا ہے وہ ابو بکرؓ کو حاصل تھا اور حضرت فاروق اعظمؓ محدث اور علم کھلائے اور پھر شہید ہوئے اور

حسب ارشاد خداوندی ومن يطع الله والرسول فالله مع
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين
والشهداء والصالحين الآية

اہل انعام کے طبقہ علیہ یعنی صدیقین اور شہداء کے زمرہ میں داخل ہوتے ، اور
سورۃ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے تمام مسلمانوں کو اس طرح عرض و مروض کرنے کا حکم
دیا ہے اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت جو اس
امر کی صریح دلیل ہے کہ جن لوگوں کے طریقہ پر چلنے کا حق تعالیٰ نے حکم دیا ہے وہ
عند اللہ افضل تھے ورنہ مفضل اور مساوی کی طلب سراسر غیر معقول ہے اور ابو بکرؓ
و عمرؓ بھی الذین انعمت علیہم ہیں داخل ہیں اور گزشتہ آیت نے یہ یثین
کر دیا کہ الذین انعمت علیہم سے نبیین اور صدیقین اور شہداء مراد ہیں ۔ اور
احادیث متواترہ نے یہ یثین کر دیا کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ تھے اور حضرت عمر فاروقؓ
شہید تھے جس سے صاف ظاہر ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما امت کے طبقہ علیہ
یعنی مقربین اور سابقین میں تھے اس لئے کہ آیات اور احادیث اس بات پر متفق
ہیں کہ امت تین گروہ پر منقسم ہے اول مقربین اور سابقین دوم ابرار و مقصدین
سوم ظالمہ لنفسہ مبین اور مقربین اور سابقین امت کے سر دفتر ہیں اور صدیقین
اور شہداء منجہ مقربین و سابقین ہیں اور شیخین کا صدیقین اور شہداء میں سے ہونا مسلم
ہے اسی وجہ سے حسن بصری اور ابو العالیہ سے صراط مستقیم کی تفسیر میں یہ منقول ہے

کہ صراطِ مستقیم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صاحبین ابو بکرؓ اور عمرؓ کا طریقہ مراد ہے، اور حضرت ابی بن کعبؓ و صالح المؤمنین کی تفسیرِ شیخین ابو بکرؓ و عمرؓ سے کرتے تھے اور شیخین کے ہاتھوں سے کاروائے نبوت کا انجام پانا بے شمار احادیث سے ثابت ہے، مثلاً قرآنِ کریم کا مین الدفین جمع ہونا اور احادیثِ نبویہ کی نشر و اشاعت کرنا اور تحقیق کر کے احادیث کے مطابق لوگوں کے مقدمات کا فیصلہ کرنا اور لوگوں کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا جس کو حق جلّ شانہ نے اس اُمت کی خیریت کا مدار اور معیار قرار دیا ہے لہذا قال تعالیٰ کفتم عیۃ امۃ اخرجت

للتاس تا مرن بالمعروف وتنہون عن المنکر۔

اور شیخین کے ہاتھوں سے قیصر و کسریٰ کی حکومتوں کا درہم و برہم ہونا اور ان کے ، بجائے اسلام کی حکومت کا قائم ہونا یہی وہ تمکین دین تھی کہ جبرِ استخلاف کی غرض و غایت تھی لہذا قال تعالیٰ وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم ولیکن لہم دینہم الذی ارتعٰی لہم ولیبذلہم من بعد تحرفہم امنانا اس آیت کے مصداق خلفاء ثلاثہ ہیں حق جلّ شانہ کی مراد تمکین دین مرتضیٰ انہیں بزرگواروں کے زمانہ خلافت میں ظاہر ہوئی۔

دوسری آیت میں ارشاد ہے۔ الذین ان مکنا ہم فی الارض

اقاموا الصلوة واتوا الزکوۃ وامروا بالمعروف

ونہوا عن المنکر واللہ عاقبہ الامود ۔

اور اس آیت سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اس طرح فرمایا ہے۔ ولولا دفع اللہ

الناس بعضهم ببعض لفسدت مواقع وبيع

وصلوات و ما جدد الایۃ۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ

استحلاف حق جل شانہ کی غرض وغایت دفع کفار و اخیار دین اسلام تھی۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولقد کتبنا فی الزبور من بعد

الذکر ان الادلہ یرثہا عبادعی العالمون اس آیت سے معلوم

ہوتا ہے کہ مراد حق غیب الغیب میں قبل بعثت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ تھی کہ ارض

شام صالحین کے ہاتھ پر فتح ہو جب دنیا نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ارض شام

ٹیخین کے ہاتھ پر فتح ہوئی تو جان لیا کہ یہ گردو صالحین ہے اور یہی اس آیت کے

مصدق میں۔

نیز حق تعالیٰ فرماتے ہیں یا ایہا الذین امنوا من یرتد منکم

دینہ فسوف یناقی اللہ بقرع یعہم ویجوبنہ الایۃ ۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ علم الہی میں مقدر ہو چکا تھا کہ عنقریب فتنہ ارتداد ظہور

میں آئے گا اور اس کا استیصال ایسی قوم کے ہاتھ سے ہو گا کہ جو ان صفات کے

ساتھ موصوف ہو گی کہ جو آیت میں مذکور ہیں اور یہ پیشین گوئی حضرت صدیق فخر

عہد خلافت میں پوری ہوئی نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ ستدعون الی قوم اوطی
 باس شدید تقاتلونہم اویسلمون۔ اس آیت سے مفہوم ہوا کہ عنقریب
 ایک وقت آئے گا کہ خلیفہ وقت لوگوں کو جہاد فارس اور روم کی دعوت دے
 گا اور شرعاً قوم پر اس کا حکم واجب الانقیاد ہوگا اور یہ پیشین گوئی شیخین کے عہد خلافت
 میں واقع ہوئی ان آیات میں اگرچہ زمان اور اشخاص کی تعیین نہیں لیکن جب آپ
 کی وفات کے بعد یہ تمام وعدے خلفاء ثلاثہ کے ہاتھ پر پورے ہوئے اور غیب
 سے اللہ تعالیٰ نے ان کی فوق العادت مدد فرمائی اور بے مثال ان کو فتح و نصرت
 اور بے نظیر کامیابی اور کامرانی ان کو نصیب فرمائی تو معلوم ہو گیا کہ قرآن کریم نے جس
 فتح و نصرت کی خبر دی تھی وہ یہی فتح اور نصرت ہے جو خلفاء ثلاثہ کو حاصل ہوئی اور
 جب لوگوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ کس نے مرتدین سے قتال کیا اور کس
 نے فتح فارس و روم کا سنگ بنیاد رکھا اور کس کے عہد خلافت میں یہ بلاد فتح ہوئے
 درحقیقت تمام روئے زمین بمنزلہ ایک پرندے کی تھی جس کا سر عراق تھا اور فارس
 اور روم اس کے دو بازو تھے اور ہندوستان اور انگلستان، یا ہندوستان اور
 ترکستان اس کے دو پر تھے پس بتلاؤ کہ اس پرندے کا سر کس نے کچلا اور اس
 کے بازو کس نے کاٹے یہی دو پر جو ان سے بچ رہے تھے، حال باقی ہیں
 انالہ الخفاء صیغہ مقصد دوم

اور پھر ان آیات قرآنیہ کے ساتھ ان ارشادات نبویہ کو ملا لیا جائے جو

خلفاء راشدین کے بارے میں آئے ہیں مثلاً حدیث روایانے دلو۔ و حدیث روایانے میزان اور حدیث روایانے ظہ۔ یہ تینوں حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں اور مثلاً حدیث وضع اجمار اور حدیث تسبیح حصہ اگر ان احادیث کی طرف رجوع کیا جائے تو حقیقت امر اور بھی منکشف ہو جائے گی اور سمجھل ہو جائے گا

اور پھر آپ کی یہ وصیت کہ میرے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ کا اقتدار کرنا اور مرض الوفا میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اپنی جگہ پر رکھ کر دینا۔ اگر اس قسم کے اشارات پر غور کرو تو انشاء اللہ تعالیٰ تصریحات سے بھی ابلغ اور اظہر نظر آئیں گے اور یہ امر سبجوبی واضح ہو جائے

۱۔ حدیث دلو سے وہ حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور تھا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ کنوئیں سے ڈول نکال رہا ہوں پھر مجھ سے ابن ابی قحافہ یعنی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وہ ڈول لے لیا الخ اور حدیث میزان سے وہ حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور تھا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ ایک ترازو کافی گنتی جس میں آپ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ تو لے گئے۔ الخ اور حدیث ظہ سے وہ حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور تھا کہ آپ نے خواب میں دیکھا کہ

ابراہیمؑ ہے جس میں سے گئی اور شہد ٹپک رہا ہے۔ الخ اور حدیث وضع اجمار سے وہ

حدیث مراد ہے کہ جس میں یہ مذکور ہے کہ جب مسجد نبوی کی بنیاد رکھی گئی تو سب سے پہلے آپ نے پتھر رکھا پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے الخ اور حدیث تسبیح حصہ سے وہ حدیث مراد ہے جس میں یہ مذکور تھا کہ حضور کے ہاتھ میں لکھ کر دینے تسبیح پڑھی اور پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ میں تسبیح پڑھی۔ الخ نہ پانچوں حدیثیں پہلے گزر چکی ہیں

ہا کہ تمام اشارات اسی اجمال کی تفصیل ہیں کہ جو آیات خلافت میں مندرج اور منطوقی
تھا اور یہ وہ خاص ہے کہ جو عموم قرآنی کے تحت مندرج تھا۔

خلاصہ کلام

یہ کہ جس طرح حضرات انبیاء کی اُمت پر فضیلت کا راز یہ ہے کہ وہ جاہل
تدبیر الٰہی ہوتے ہیں اور ان کے ذریعہ اور اُن کے ہاتھوں اصلاح عالم اور ارشاد
اُمت ظہور میں آتا ہے جیسا کہ دھارمیت اذرمیت ولكن الله مرہی اس
طرف مشیر ہے اسی طرح خلفاء کو رعیت پر فضیلت کا راز یہ ہے کہ خلیفہ کا وجود،
نبی کے لئے بمنزلہ جاہل اور بمنزلہ سمع اور بصر کے ہوتا ہے اور کار ہائے نبوت
اس کے ہاتھ پر پڑے ہوتے ہیں اور علی ہذا شیخین کا قیامت کے دن درجات
عالیہ پر فائز ہونا یہ بھی احادیث صحیحہ اور معتبرہ سے ثابت ہے مثلاً حدیث میں ہے
کہ حضور پر نور نے شیخین کو کہول اہل جنت کا سردار فرمایا اور یہ فرمایا کہ حشر کے دن یہ
دونوں میرے ساتھ اٹھیں گے وغیرہ وغیرہ۔

غرض یہ کہ شیخین میں یہ چاروں خصلتیں علی وجہ الکمال موجود تھیں جو مدار فضیلت،
ہیں۔ اول کمالات نفسانیہ کے اعتبار سے اعلیٰ مراتب اُمت سے ہونا اور مدہ لغتیت
اور شہیدیت اسی سے عبارت ہے، دوم اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کرنا اور بوقت
عسرت و غربت اسلام کی تردید میں پوری سعی کرنا سوم کار ہائے مطلوبہ نبوت کا شیخین

کے ہاتھوں پر پورا جہنم چھارم قیامت کے دن شیخین کا درجات عالیہ پر فائز ہونا

دلیل دوم

شیخین کی افضلیت کی دوسری دلیل یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سعادت میں لوگوں کی زبان پر یہ تھا کہ حضور پر نور کے بعد افضل اُمت ابو بکر رضی ہیں اور ان کے بعد حضرت عمر رضی ہیں اور ان کے بعد حضرت عثمان رضی جیسا کہ بخاری کی حدیثوں میں ہے۔

جس صفت ظاہر ہے کہ مشائخ ثلاثہ کی ترتیب مذکور کے ساتھ فضیلت، عہد نبوت ہی میں لوگوں کے زبان زد تھی اور کسی کو اس میں کوئی شک اور شبہ نہ تھا اور نہ کسی کو اس ترتیب پر کوئی اعتراض تھا اور حقیقہ یہی ساعدہ اور دیگر مقامات میں جب کبھی خلیفہ کے متعلق کوئی گفتگو اور بحث ہوتی تو ابو بکر رضی کے لئے لفظ خیر الامت اور لفظ افضل الناس اور لفظ احق بالخلافت اس طریق سے بولا گیا کہ گویا اُن کے نزدیک یہ امر پہلے ہی سے ایسا محقق تھا کہ احتیاج استدلال و احتیاج تحقیق و مقام نہ رکھتا تھا فقط اس کا یاد دلادینا کافی تھا۔

دلیل سوم

افضلیت شیخین پر تمام صحابہ کا اجماع ہے کسی کا اس میں اختلاف نہیں اور

صحابہ رضہ اور تابعین کے جو اقوال اور آثار اس بارہ میں منقول ہیں وہ شمار سے باہر ہیں
تفصیل کے لئے ازالہ الخفا کی مراجعت کی جائے۔

دلیل چہارم

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے بوقت استخلاف عثمان غنی رضہ سے مہاجرین
اور انصار کی موجودگی میں جو بیعت کی اس میں یہ شرط لگائی کہ آپ کو اپنے زمانہ خلافت
میں شیخین کے طریقہ پر عمل کرنا اور ان کی سیرت پر چلنا ہو گا۔ دیکھو صحیح بخاری ص
کتاب الاحکام وفتح الباری ص و قسطلانی ص

مجمع عام میں عثمان غنی رضہ کے ہاتھ پر اس شرط پر بیعت کی گئی اور حاضرین نے
اس کو تسلیم کیا یہ بھی شیخین کی افضلیت کی قطعی دلیل ہے اس لئے کہ ایک خلیفہ مجتہد کو
اپنے سے مفضل یا سادی کے طریقہ پر چلنے کی دعوت دینا سراسر غیر معقول ہے

دلیل پنجم

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ امر بطریق تواریث ثابت ہے کہ آپ اپنے ایام
خلافت میں برسر منبر اور بر سر مجالس بہ ترتیب خلافت افضلیت شیخین کو بیان فرماتے
تھے اور جو لوگ کسی غلط فہمی کی بنا پر اس مسئلہ میں اختلاف رکھتے تھے ان کو زبرد
تویج فرماتے اور فقہاء صحابہ رضہ اس وقت حاضر تھے کسی نے کبھی اس کا انکار نہیں

کیا اور اس بارہ میں صحابہ رضہ اور تابعین کے اقوال حد تو اثر کو پہنچے ہیں۔
(ازالۃ الخفاء ص ۱۳۲ ج ۲)

اثبات افضلیت حضرت صدیق اکبر (علیہ السلام)

— ۱ —

قرآن کریم اور دین اسلام کے مسلمات میں سے ہے کہ نبی کے بعد درجہ صدیق
رضی اللہ عنہ کا ہے۔ کما قال تھانے۔

(۱) قَدْ لَمْثَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ
وَالشُّهَدَاءِ وَالْعَالَمِينَ وَ
حَسَنَ أَوْلِيَاءَ دَفِيقًا۔

پس یہ لوگ اُن لوگوں کے ساتھ ہوں گے
جن پر اللہ نے انعام کیا یعنی انبیاء اور
صدیقین اور شہداء اور صالحین اور یہ
حضرات اچھے رفیق ہیں۔

(۲) مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ
وَأَمَّهُ صَدِيقَةٌ۔

عیسٰی ابن مریم نہیں ہیں مگر اللہ کے رسول
ان سے پہلے بہت سے رسول گزر چکے
اور ان کی ماں صدیقہ ہے۔

(۳) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ
رُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ
وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

اور جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور اس
کے رسولوں پر وہی لوگ صدیق اور شہید
ہیں، ان کے رب کے نزدیک۔

اور ابوبکرؓ کا صدیق ہونا احادیث صحیحہ اور صحابہؓ اور انصار کے اتفاق سے ثابت ہے اور علیؓ ہذا ائمہ اہل بیت کے بے شمار اقوال سے ابوبکرؓ کا صدیق ہونا ثابت ہے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اپنے زمانہ خلافت میں برسہا برس بار بار ابوبکرؓ کا صدیق ہونا بیان فرمایا۔

لہذا ثابت ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت بلا فصل کے مستحق ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور انہی کے ہاتھ پر تمام صحابہؓ و انصار نے دل و جان سے بیعت کی۔

صدیق کی تعریف

صدیق، وہ شخص ہے کہ جس کے ظاہر و باطن میں صدق اس درجہ سرایت کر گیا ہو کہ ذرہ برابر اس میں کذب کی گنجائش نہ رہی ہو اور بدون کسی ترقہ اور تامل کے اور بدون طلب معجزہ کے اور بدون صحبت و ہم نشینی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اول و بعد میں رسولؐ کی رسالت کی تصدیق کرے۔

— ۲ —

ﷻ تعالیٰ جل شانہ نے قرآن کریم میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی بتلایا ہے۔

— ۳ —

ﷻ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ابوبکرؓ کو اتقوا اللہ فرمایا ہے اس لئے کہ آیت

وَسَيَجْزِيهِ اللَّهُ الَّذِي يُوَفِّي مَالَهُ يَتَزَكَّى ط

بالاجماع البرکھ رض کے بار میں نازل ہوئی۔ اس لئے کہ صدیق اکبر رض یا تو بوجہ قرآن بدالالت ادلی الاتقی کے اولین مصداق ہیں یا یہ کہ الاتقی اسے مہود اور معین شخص مراد ہے اور وہ حضرت صدیق رض تھے۔

اور اللہ کے نزدیک سب سے افضل وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰ -

— ۴ —

سرد و رکائات صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں حضرت البرکھ رض کو نماز کا امام مقرر کیا اور امامت میں اپنا قائم مقام بنایا صحابہ رض نے سچ لیا کہ جس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری آخرت کے لئے پسند کیا وہ بلاشبہ ہماری دنیا کی امامت کے لئے بدرجہ اولے پسندیدہ ہوگا۔

اور حضرات شیعہ کے نزدیک تو سوائے اشرف اور افضل کے امام بنانا جائز ہی نہیں اور اہل سنت کے نزدیک اگرچہ جائز ہے مگر افضل اور بہتر یہی ہے کہ افضل کو امام بنایا جائے۔

حضرت علی کریم اللہ وجہ ہمیشہ اُن کے پیچھے نماز پڑھتے رہے اور کبھی بھی حضرت علی رض نے خلفاء کے زمانہ میں یہ نہیں فرمایا کہ خلافت اور امامت کا مستحق میں ہوں رہا شیعوں کا یہ جیلہ کہ حضرت امیر تقیہ کئے ہوئے تھے، یہ غلط ہے۔ حضرت معاویہ

کے مقابلہ میں کیوں نہ تقیہ کیا۔ اور الا لایمان لمن لاتقیہ لہ۔ پر کیوں نہ عمل کیا۔ نیز یہ امر بطریق تو اثر ثابت ہے کہ حضرت امیر اپنے زمانہ خلافت میں خلفائے ثلاثہ کی تعریف اور فضائل بیان کیا کرتے تھے۔ اب اگر وہ تقیہ تھا تو ہم پوچھتے ہیں کہ امیر المؤمنین کیسے شیر خدا اور اسد اللہ الغالب تھے۔ خلفائے ثلاثہ کے انتقال کے بعد بھی سالہا سال خوف سے ان کی تعریف کرتے رہے۔

افسوس کہ شیر خدا ہو اور بادشاہ و خلیفہ بھی ہو اور مردوں سے خائف ہو جو شخص ایسا ہو کہ مردوں سے بھی ڈرتا ہو وہ عقلاً کے نزدیک سچی خلافت نہیں، اس لئے کہ وہ بزدل ہے۔ معاذ اللہ، حضرت علی کرم اللہ وجہہ تو ایسے بزدل اور نامرد نہ تھے۔ حضرات شیعہ جس علی کے احوال بیان کرتے ہیں شاید وہ کوئی اور علی ہوں گے۔

— ۵ —

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت پر کبھی تفویض امامت نماز سے استدلال فرماتے اور کبھی سوابق اسلامیہ سے استدلال فرماتے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے انعقاد خلافت کے وقت یہی بیان فرمایا کہ کیا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہم سب میں اکمل اور افضل نہیں اور کیا بوقت ہجرت غار میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے کی آپ کو خاص فضیلت حاصل نہیں اور کیا ہم سے ہر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرنے والے نہ تھے۔ یہ کہہ کر حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیعت کرنے

کے لئے اپنا ہاتھ بڑھایا اور اُن کے دست مبارک پر بیعت کی، پھر یکے بعد دیگرے اور لوگوں نے بیعت کی۔

وسمیت صدیقاً و کل مہاجر
مبقت الی الاسلام واللہ شاہد
وبالغافر اذ سمیت بالغافر صاحباً
قال سعید بن المسیب
کان ابو بکر الصدیق من
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
مکان الوزیر فکان یشاورہ
فی جمیع امورہ وکان ثانیہ
فی الاسلام وکان ثانیہ فی
العاد وکان ثانیہ فی العرشی
یوم بدو کان ثانیہ فی
القبر ولہ ین رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یقدم
علیہ احدا۔

سوال: لیٹے باسمہ غیر منکر
وکنت جلیسا بالعرش المشہور
وکنت رفیقاً للنبی المظہر
سعید بن مسیب کا قول ہے کہ ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے بمنزلہ وزیر کے تھے۔ کہ تمام امور
میں اُن سے مشورہ لیتے تھے اور ابو بکر
حضرت کے اسلام میں بھی ثانی تھے اور
بدر کے دن عریش میں بھی ثانی تھے اور
قبر میں بھی حضور کے ثانی ہیں یعنی اس
عالم میں تو ثانی تھے ہی عالم آخرت میں،
بھی حضور کے ثانی اور رفیق ہیں۔ اور
حضور پر نور اپنی زندگی میں کسی کو ابو بکر
پر مقدم نہ رکھتے تھے۔

حضرت عمرؓ کی افضلیت

حضرت ابو بکرؓ کے بعد، مرتبہ فاروق اعظم کا ہے جیسا کہ احادیث مرفوعہ میں صریحہ مذکور ہے۔

کنا لخیرف زمان رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فنقول ابو بکر رضی اللہ عنہ
 خیر ہذا الامۃ ثم
 عمرؓ ثم عثمانؓ
 صحابہؓ کہتے ہیں کہ جب ہم نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے زمانہ میں باہمی فضیلت کا
 ذکر کیا کرتے تھے تو یہ کہا کرتے تھے کہ
 اس امت میں سب سے بہتر ابو بکرؓ ہیں
 اُن کے بعد عمرؓ اور عمرؓ کے بعد عثمان رضی
 اللہ عنہم۔ (بخاری شریف)

۲ نیز حضرت صدیق اکبرؓ نے جب وفات کے وقت حضرت عمرؓ کو اپنا خلیفہ
 مقرر کیا تو بعض لوگوں نے ان سے شکایت کی کہ تم ہم پر ایک سخت آدمی مقرر کر کے
 جا رہے ہو۔ خدا تعالیٰ کو کیا جواب دو گے۔
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا۔

ابو بکرؓ تغو فونی اقول
 انہم استخلفت علیہم
 خیر خلق (آخر جہا بن ابی شیبہ)
 کیا تم مجھے پروردگار کا واسطہ دے کر
 ڈراتے ہو۔ میں حق تعالیٰ سے یہ عرض کروں
 گا کہ اے اللہ میں نے لوگوں پر ایسے

شخص کو خلیفہ مقرر کیا جو تیری مخلوق میں
سب سے زیادہ بہتر تھا۔

نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے باسانید صحیحہ منقول ہے کہ کوفہ میں برسر منبر اپنی
عہد خلافت میں یہ فرمایا کرتے تھے۔

خیر هذه الامة ابوبکر
اس اُمت میں سب سے بہتر ابوبکر صدیقؓ
ثم عمر - اور اس کے بعد عمرؓ ہیں،

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے برسر منبر اس اعلان واجب الاذعان کے روایت
کرنے والے حضرات ذیل ہیں۔

محمد بن الحنفیہ (حضرت علی رضی کے صاحبزادے)، اور ابو جحیفہ اور علقمہ اور نزال بن
سبدہ اور عبد خیر اور حکم بن حجل وغیرہ ہر ایک سے یہ روایت بطرق متعدد منقول ہے
نیز حضرت علی سے بسند ستفیض مروی ہے کہ اپنی مجالس میں یہ فرمایا کرتے تھے۔

سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وثنى ابوبكر وثلاث
اول درجہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
تھے۔ پھر دوسرے درجہ میں ابوبکرؓ تھے
پھر تیسرے درجہ میں عمرؓ تھے پھر اس
کے بعد قتبنہ نے ہم کو پریشانی اور حیرانی
میں ڈال دیا۔ اس روایت کو عبد اللہ
بن احمد نے زوائد مسند میں اور حاکم وغیرہ
سبقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ثنی ابوبکر و ثلاث
عمر ثم خطبنا فتنة دواء
عبد اللہ بن احمد
ذوائد المسند والحاکم
وغیرہما۔

نے روایت کیا ہے۔

نیز حضرت علی رضی سے بطریق شہرت منقول ہے، کہ جب فاروق اعظم رضی کا جنازہ لاکر رکھا گیا تو حضرت علی رضی نے جنازہ کی طرف اشارہ کر کے یہ فرمایا۔

ما من احد احب الے	اس کفن پر شش سے بڑھ کر کوئی شخص مجھ
ان الله بما فی معیفة	کو محبوب اور پسند نہیں کہ اُس جیسے اعمال نامہ
من هذا المسجدا خرجہ الحاکم	کے ساتھ خدا تعالیٰ کے سامنے پیش ہوں
من طریق سفیان بن	اس حدیث کو حاکم نے سفیان بن عیینہ سے
عیینة عن جعفر بن	اور انھوں نے حضرت جعفر رضی سے اور انھوں
محمد عن ابیہ عن جابر	نے اپنے والد حضرت باقر سے اور انھوں
رضی الله عنه واخرجہ محمد	نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے اور
بن الحسن عن ابی حنیفہ	اس روایت کو امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے
عن ابی جعفر الباقر عن	اور انھوں نے ابو جعفر یعنی امام باقر سے اور
علی مرسلًا -	انھوں نے حضرت علی رضی عنہم سے

مرسل روایت کیا ہے۔

اور اسی پر تمام صحابہ کرام کا اجماع ہے کہ ابو بکر رضی کے بعد عمر رضی کا مرتبہ ہے اور اسی پر تابعین کا اجماع ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی فضیلت

اہل سنت و الجماعت کے نزدیک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مرتبہ ہے اور ان کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا مرتبہ ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے زمانے کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے افضل اور اکمل تھے اور باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم خلیفہ برحق اور امام مطلق مقرر ہوئے اور اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے زمانے میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم سے افضل و اکمل تھے۔

اہل سنت کے نزدیک فضیلت کی ترتیب وہی ہے جو خلافت کی ترتیب ہے اور خلافت کی ترتیب فضیلت کی ترتیب پر مبنی ہے فضیلت کی ترتیب خلافت کی ترتیب پر مبنی نہیں خوب سمجھ لو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی شہادت کے وقت خلافت کو چھ صحابہ رضی اللہ عنہم میں دائر فرما دیا تھا جن کے نام حسب ذیل ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ۔ ان سب حضرات نے اپنی رائے کو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی رائے پر منحصر کر دیا کہ جس کو یہ خلیفہ مقرر کر دیں وہی خلیفہ میں عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے حاضرین کو مخاطب کر کے کہا۔

اللہ علی ان لا الودع
اللہ مجہ پر شاہد اور نگہبان ہے کہ میں
انتخاب میں کوتاہی نہ کروں گا۔ خدا کی
افضلہ۔

قسم جو قسم میں افضل ہوگا۔ اس کو منتخب
بخاری شریف ص ۵۲۵ باب قصر البیعة والاتفاق
ع عثمان وکذا فی فتح الباری ص ۵ جلد ۵

مجلس شوریٰ نے اگرچہ انتخاب کا پورا اختیار عبد الرحمن بن عوف رضہ کو دے دیا تھا
لیکن عبد الرحمن رضہ نے تنہا اپنی رائے سے فیصلہ مناسب نہ سمجھا۔ تین رات تک تمام
اہل محل و عقد اور اہل الرائے سے فرداً فرداً اس بارہ میں مشورہ لیتے رہے۔ اس وقت مدینہ
منورہ میں تمام بلاد اسلامیہ کے امراء یعنی گورنر بھی موجود تھے جو حضرت عمر رضہ کے ساتھ
حج سے مدینہ منورہ حاضر ہوئے تھے۔

۱۔ امیر شام حضرت معاویہ رضہ ، ۲۔ امیر حمص حضرت عمر بن سعد رضہ ، ۳۔ امیر کوفہ حضرت
صفیہ بن شعبہ رضہ ، ۴۔ امیر بصرہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضہ ، ۵۔ امیر مصر حضرت عمرو بن
الغاص رضہ ، کذا فی فتح الباری ص ۱۲ ج ۱ باب کیف یبایع الامام الناس۔
بخاری کی روایت میں ہے۔

فلما دلو ا عبد الرحمن امرهم
جال الناس علی عبد الرحمن
یشادونه تلک الیاء۔
یعنی مجلس شوریٰ نے انتخاب کا اختیار
عبد الرحمن بن عوف رضہ کو دیا تو لوگ عبد الرحمن
کی طرف مترجم ہوئے اور کئی رات تک
مشورے ہوتے رہے کہ کس کو خلیفہ
بنایا جائے۔

دارقطنی کی روایت میں اس قدر اضافہ ہے۔

فاد الزہیدی فی روایۃ عن الدارقطنی فی
غرائب مالک عن الزہری لا یغلو بہ جبل
ذو رائی فیعدل بعثمان احدا -
قطلا فی ص ۱۰۲ ج کتاب الاحکام
حافظ عسقلانی فرماتے ہیں کہ مدائنی نے بخاری کی روایت میں اس قدر زیادہ
روایت کیا ہے۔

ان سعد اشار علیہ بعثمان
وانہ دار تلک الیالی کلھا
علی الصحابة ومن وافی
المدينة من اشرف الناس
لا یغلو برجل منهم الا مرک
بعثمان فتح الباری ۵
جلد ۳ -
کتاب المناقب قصہ البیعة
بعد عمر -
سعد بن ابی وقاص رضی نے عبد الرحمن کو یہ
مشورہ دیا کہ حضرت عثمانؓ کو خلیفہ منتخب
کر لیں۔ عبد الرحمن تین رات تک اس بارہ
میں صحابہؓ سے مشورہ کرتے رہے اور خصوصاً
ان اکابر اور اشرف سے بھی جو حضرت
عمرؓ کے ساتھ اس وقت مدینہ آئے ہوئے
تھے جس شخص سے بھی خلوت اور تنہائی
میں ملے تو یہی مشورہ اور حکم دیا کہ حضرت
عثمانؓ کو خلیفہ مقرر کرو۔

تین شب گزرنے کے بعد جو صبح آئی تو صبح کی نماز کے بعد حاضرین مسجد کے علاوہ مجلس شوریٰ کے یہ چھ رکن جن کو حضرت عمرؓ مشورہ کے لئے معین فرما گئے تھے۔ مہرنبوی کے قریب جمع ہوئے۔ عبدالرحمن بن عوفؓ نے امرائے بلاد اسلامیہ اور دیگر اشراف اور ذی رائے مہاجرین اور انصار کو جو اس وقت موجود نہ تھے بلانے کے لئے آدنی بھیج دیا۔

فلما اجتمعوا تشہد عبدالرحمن و
فے ردایۃ جلس عبدالرحمن
علی المنبر ثم قال اما بعد یا
علی الخ قد نظرت فے
امر الناس فلم ادرهم یعدون
بعثمان فلا تجعل علی نفسك
ممن اختیادی بعثمان سبیلًا
اعی ملامۃ فقال عبدالرحمن
مخاطبًا بعثمان ابایع علی
سنة الله وسنة رسوله
والخایفتین ابی بکر وعمر
ممن بعد فقال عثمان نعم

۱۔ جب سب جمع ہو گئے تو عبدالرحمن بن عوفؓ
مہر پر چڑھے اور خطبہ دیا اور حمد و ثنا کے بعد
کہا اے علیؓ میں نے لوگوں کی رائے اور
مشورہ میں نظر کی کوئی شخص ایسا نہیں پایا
کہ جو عثمانؓ غنیؓ کے برابر کسی کو سمجھتا ہو یعنی
سب انہی کو افضل اور احق بالخلافۃ سمجھتے
ہیں۔ اس لئے میں عثمانؓ کو خلیفہ مقرر
کر تا ہوں۔ پس تم اس انتخاب کے بارہ میں
میری طرف سے کوئی خیال شکایت کا نہ
لانا اس لئے کہ میں نے جو کچھ کیا وہ اپنی
تہنارائے سے نہیں کیا سب کے اتفاق
اور مشورہ سے کیا اس کے بعد عبدالرحمنؓ

نبایعہ عبدالرحمن و بایعہ
ناس والمہاجر و الانصاء
وامراء الاجناد والمسلمون -
بخاری شریف و تفسلافی
م ۲۵۲ - ج ۱۰

نے حضرت عثمانؓ سے مخاطب ہو کر کہا
کہ میں تم سے اس شرط پر خلافت کی بیعت
کرنا چاہتا ہوں کہ تم اللہ اور اس کے رسول
کے طریقہ پر چلو گے اور اس کے بعد ابو بکرؓ
اور عمرؓ کے طریقہ کی پیروی کرو گے عثمان

کتاب الاحکام
غنی رضی نے کہا ہاں مجھ کو منظور ہے اس اقرار
کے بعد حضرت عثمان غنی رضی کے ہاتھ پر عبدالرحمن بن عوف رضی نے بیعت کی اور تمام
مہاجرین اور انصار اور بلاد اسلامیہ کے تمام امراء تھے اور تمام مسلمانوں نے بیعت کی۔
اور بخاری کی دوسری روایت میں ہے۔

قال اذ فع ليدك يا عثمان نبایعہ
وبايع له علي و اولو اهل
الدار فبايعوا -
حضرت عبدالرحمن رضی نے حضرت عثمانؓ سے
کہا کہ بیعت کے لئے اپنا ہاتھ بڑھائیے
حضرت عثمان رضی نے اپنا ہاتھ بڑھایا تو
عبدالرحمن بن عوف نے ان کے ہاتھ پر
بیعت کی۔ اور پھر حضرت علی رضی نے حشر
عثمان رضی کے ہاتھ پر بیعت کی اور بعد ازاں

تمام اہل مدینہ ٹوٹ پڑے اور سب نے حضرت عثمان رضی کے ہاتھ پر بیعت کی۔
راہیہ امر کہ عبدالرحمن بن عوف رضی نے اپنے خطبہ میں صرف حضرت علی رضی کو کیوں

مخاطب فرمایا سو اس کی وجہ یہ ہے کہ مجلس شورائی کے چھ ارکان میں سے چار حق خلافت سے دست بردار ہو چکے تھے اور خلافت صرف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درمیان دائرہ گئی تھی، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کسی درجہ میں توقع بھی تھی۔ اس لئے عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاص طور پر مخاطب کر کے یہ الفاظ کہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد کوئی حرف نہیں کہا اور اسی وقت بلا تامل اور بلا کسی تردد کے اسی مجلس میں سب کے ساتھ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔

اس طرح بالاتفاق رائے صحابہ کرام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے اور ان تمام روایات صحیحہ اور صریحہ سے یہ امر بالکل واضح ہو گیا کہ صحابہ کرام میں سے کسی ایک فرد کو بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی افضلیت میں کسی قسم کا کوئی تردد نہ تھا۔ سب نے بالاتفاق ان کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے افضل اور اکمل سمجھ کر اپنا خلیفہ اور امیر بنایا۔

حافظ ابن تیمیہ منہاج السنہ ۲۲۲ ج ۲ میں فرماتے ہیں۔

اسی بنا پر امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ لوگ کسی کی بیعت پر اسے متفق نہیں سمجھتے جیسا کہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی بیعت پر متفق ہوئے مسلمانوں نے تین دن کے مشوروں کے بعد عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اپنا خلیفہ بنایا اور وہ سب اس پر متفق تھے اور اس انتخاب

ولہذا قال الامام احمد لم يتفق الناس على بيعة كما اتفقوا على بيعة عثمان ولا لا المسلمون بعد تشاورهم ثلاثة ايام وهم مؤلفون متفقون متجاوبون متوادون

معتصمون بعجل اللہ جمیعاً فلم
یعدلوا بعثمان غیرہ کما
اخبہ بذلک عبدالرحمن بن
عوف ولہذا بایعہ عبدالرحمن
کما ثبت ہذا فی الاحادیث
العجیحة کذا فی منهاج السنۃ
ص ۲۳۳ ج ۳ . وکذا فی المنتقى
للحافظ الذہبی ص ۴۰۲ - صحیح سے ثابت ہے۔

کو غایت درجہ محبوب اور پسندیدہ جانتے
تھے اور سب کے سب اللہ کی رستی میں
کو مضبوط پکڑے ہوئے تھے اور اس
وقت کسی کو عثمان رضی کے برابر نہیں سمجھتے
تھے جیسا کہ عبدالرحمن بن عوف رضی نے اس
کی خبر دی اور اسی بناء پر سب سے پہلے
اُنکے ہاتھ پر بیعت کی اور ایسا ہی احادیث

اب اس تحقیق سے یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ بعض اہل علم جیسے علامہ تفتازانی جن کو
اس بارہ میں تردّد لاحق ہے کہ حضرت عثمان رضی اور حضرت علی رضی میں باہم کون افضل ہے۔
حضرت عثمان رضی افضل تھے یا حضرت علی رضی افضل تھے۔

ان کا یہ تردّد صحیح نہیں اس لئے کہ جن صحابہ کرام نے حضرت عثمان رضی کو تین دن کے
مشوروں کے بعد بلا کسی اختلاف کے اپنا خلیفہ منتخب کیا ان کو حضرت عثمان رضی کی افضلیت
میں ذرہ برابر کوئی شبہ اور تردّد نہ تھا۔ بلا کسی تردّد اور بلا کسی اختلاف اور بلا کسی بحث،
کہ حضرت عثمان رضی کو سب سے افضل سمجھ کر خلیفہ مقرر کیا اور یہی تمام اہل سنت والجماعت
کا مسلک ہے کہ حضرت عثمان رضی کا مرتبہ حضرت علی رضی سے بڑھا ہوا ہے۔ حضرت عثمان رضی کی
افضلیت میں تردّد کرنا درپردہ تمام صحابہ کرام کو غامی قرار دینا ہے۔ صحابہ کرام کے اجماع

کے بعد توقف اور تردد بلکہ سکونت کی بھی گنجائش نہیں، البتہ شیخین کی افضلیت قطعی اور یقینی ہے۔ اور حضرت عثمان رضی کی افضلیت ذرا اس سے کم ہے، اور ایسا اجماع کہ جس میں کسی قسم کا اختلاف نہ ہو وہ علماء کے نزدیک دلیل قطعی ہے۔ اور جس میں کچھ اختلاف ہو، وہ قطعیت کے درجے سے اتر کر غفیت کے درجے پر آ جاتا ہے۔

امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں کہ مجبوراً اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ شیخین کے بعد افضل حضرت عثمان رضی ہیں اور پھر حضرت علی رضی اور امیر اربعہ یعنی امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی رحمہ اور امام احمد رحمہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور بعض علماء نے جو امام مالک سے حضرت عثمان رضی کی افضلیت کے بارہ میں توقف نقل کیا ہے تو اس کے بارے میں قاضی حیاض فرماتے ہیں کہ امام مالک نے توقف سے حضرت عثمان رضی کی تفضیل کی طرف رجوع فرمایا۔ اور امام قرطبی فرماتے ہیں۔

وهو الصحيح انشاء الله تعالى اس کے بعد امام ابو حنیفہ رحمہ کے ایک ارشاد کو نقل فرمایا کہ امام اعظم رحمہ سے منقول ہے۔ من علامات اهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الحننيين شيخين (ابو بکر رحمہ و عمر رحمہ کی افضلیت کا اعتقاد اور حنفیت (عثمان رضی و علی رضی) کی محبت اہل سنت والجماعت کی علامتوں میں سے ہے اس عبارت سے بادی النظر میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عثمان رضی و حضرت علی رضی میں کوئی فرق مرتبہ نہیں۔ مجدد صاحب اس کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے امام ابو حنیفہ رحمہ کا مقصود توقف اور مساوات کا بیان کرنا نہیں بلکہ اس

تعبیر کے اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی و حضرت علی رضی کے زمانے میں فتنے اور فسادات رونما ہوئے اور لوگوں کے دلوں میں ان کی طرف سے بدظنی اور کدورت آگئی اس لئے امام اعظمؒ نے ان کے حق میں محبت کا لفظ اختیار فرمایا۔ اور صرف ان کی محبت کو اہل سنت کا شعار اور علامت قرار دیا۔ اس تعبیر اور عنوان سے توہن پیش نظر نہیں بلکہ ان حضرات کی طرف سے کدورت اور بدگمانی کے زائل کرنے کے لئے لفظ محبت کا اختیار فرمایا اور بھلا امام اعظمؒ کی طرف سے توہن یا عدم تفصیل کا خیال کیسے کیا جاسکتا ہے جبکہ تمام کتب حنفیہ اس مضمون سے بھری پڑی ہیں کہ انہی فضیلت ترتیب خلافت پر ہے۔ دیکھو مکتوب عقائد نمبر ۲۶۶

خلاصہ کلام یہ کہ حضرت عثمان رضی باجماع اہل حل و عقد بلا کسی تردد کے خلیفہ مقرر ہوئے

اجماع اہل حل و عقد کی حقیقت و صفت

آدمی دو قسم کے ہوتے ہیں ایک ہم جیسے بے سروسامان نہ کوئی ہمارا نہ ہم کسی کے ایک وہ لوگ ہوتے ہیں جو دین اور دنیا کے اعتبار سے عزت اور حیثیت والے ہوتے ہیں جس کام کے لئے وہ کھڑے ہو جائیں تو دس آدمی کھڑے ہو جائیں گے اور جس کام سے وہ بیٹھ جائیں تو لوگ بھی بیٹھ جاتے ہیں سو ایسے آدمیوں کو اپنی اپنی حیثیت کے اہل حل و عقد کہتے ہیں حل کے معنی کھولنے کے ہیں اور عقد کے معنی باندھنے اور گرہ لگانے کے ہیں سو یہ لوگ بھی ایسے ہی ہیں کہ امور مہمہ ان کے کھولنے سے کھلتے ہیں

اور ان کے گرہ لگانے سے بندھتے ہیں جیسے قضاۃ اور امراء و رؤسا اور علماء و صلحا ، جس بات پر متفق ہو جائیں تو یہ اتفاق ، اجماع اہل حل و عقد کہلاتا ہے کہ ایسے ہی لوگوں کے باندھنے سے امور بندھتے ہیں اور انہیں کے کھولنے سے کھلتے ہیں جس طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت اہل حل و عقد (مہاجرین و انصار) کے اتفاق سے منعقد ہوئی اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت بھی اہل حل و عقد کے اجماع سے منعقد ہوئی۔

حضرت عثمانؓ کے فضائل اور آثار

- ۱۔ آپ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ آپ قریش میں عالی نسب اور نجیب الطرفین تھے پانچویں پشت میں آپ کا نسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتا ہے۔
- ۲۔ سابقین اولین میں ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوئے۔
- ۳۔ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ ۴۔ آپ اسلام لانے سے پہلے قریش میں بہت بڑے مال دار اور سخی اور کریم تھے حیا اور سخاوت میں مشہور ہیں۔
- ۵۔ اسلام لانے کے بعد دو مرتبہ ہجرت کی اول بجانب حبشہ دوم بجانب یمنہ منورہ اور قائم اللیل اور صائم الدھر تھے۔ ۶۔ مسلمان ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں رقیہ اور ام کلثوم یکے بعد دیگرے آپ کے نکاح میں آئیں۔ اس لئے آپ ذی النورین کے لقب سے ملقب ہوئے۔
- ۷۔ تمام مشاہیر میں شریک رہے بیروز و نہ خرید کر وقف کیا۔ اور حبش میں عمرت یعنی

غزوہ تبوک میں بے مثال امداد کی۔

۸۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی حیارہ کی خاص طور پر تعریف کی اور بار بار ان کو جنت کی بشارت دی اور اپنی رفاقت کا ثرودہ سنایا۔

۹۔ حضرت عمرؓ کے بعد باتفاق صحابہؓ رضی اللہ عنہم مقرر ہوئے۔

۱۰۔ اپنے زمانہء خلافت میں اسلامی فتوحات کو بڑھایا اور شیخین کے زمانہ میں جو قرآن کریم جمع کیا گیا تھا۔ اس کو لغت قریش پر کتابت کرا کے تمام بلاد امصار میں اس کو شائع کیا اور دوسرے مصاحف جن سے اختلاف پھیلنے کا اندیشہ تھا۔ ان کو معدوم قرار دیا تاکہ کوئی منافق اور ملحد ان مصاحف میں اپنی طرف سے کوئی کمی اور زیادتی کر کے امت میں اختلاف اور فتنہ نہ برپا کر سکے۔ اور مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں توسیع فرمائی اور اس کو پختہ بنوایا، اور نشات حرم کی تجدید کی اور جبرہ کو ساحل سمندر قرار دیا اور جمعہ کے دن دوسری اذان زیادہ کی۔

بروز جمعہ ۸ یا ۱۱ ذی الحجہ ۳۵ھ ظلمات باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ بارہ دن کم بارہ سال خلافت کی اور وفات کی وقت آپ کی عمر بیاسی سال کی تھی۔ (رضی اللہ عنہ وارضاه)



حضرت ذی النورین پیرِ مہربان کے اعتراضات اور اُن کے جوابات!

قبل اس کے کہ ہم حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ پر بد باطنوں اور بد زبانوں کے اعتراضات کے جوابات دیں بطور تمہید چند امور کا ذکر کرنا ضروری ہے۔

اول

یہ کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن احادیث میں جو ثقات کی روایتوں سے ثابت ہیں اور اس درجہ کثیر ہیں کہ تو اتر معنوی کی حد کو پہنچی ہیں یہ بیان کیا ہے کہ حکومت انبی کے اقتضار سے ذی النورین پر اختلاف ہو گا اور لوگ آپ کو شہید کریں گے اور آپ اس معاملہ میں حق پر ہوں گے اور آپ کے مخالف باطل پر ہوں گے۔

۱۔ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عثمان رضی اللہ عنہ تھو کوئی قیص قیص خلافت پہنا تے اگر کوئی تم سے (وہ قیص خلافت) اتروانا چاہے تو تم نہ اُتارنا (ترمذی)

۲۔ مرثد بن کعب رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ بن حوالہ رضی اللہ عنہ اور کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فتنوں کا ذکر فرمایا اور بیان کیا کہ وہ بہت نزدیک آنے والے ہیں اتنے میں ایک آدمی چادر سے منہ لپیٹے ہوئے ادھر سے آ نکلا آپ نے فرمایا کہ یہ شخص اس وقت ہدایت پر ہو گا، میں اُنکے کراں شخص

کے پاس گیا تو وہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ تھے، میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوا اور پوچھا یہی ہے آپ نے کہا ہاں۔ رواہ الترمذی وقال بذا حدیث حسن صحیح۔

۳۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایک فتنہ اور اختلاف ہوگا ہم نے عرض کیا کہ آپ ہم کو کیا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا امیر اور اس کے اصحاب اور رفقاء کا ساتھ اختیار کرنا اور آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ ابن ماجہ

۴۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہء محاصرہ میں بلویوں سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک وصیت فرمائی تھی اور میں اُس پر برابر قائم ہوں۔ ابن ماجہ (ازالہ الخفاء ص ۲۳۷) ۷٪ اور وہ وصیت یہ ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں خلافت نہیں چھوڑ سکتا۔ کیونکہ جو جابرہ حق تعالیٰ نے مجھ کو پسند کیا ہے میں اُس کو کبھی نہ اتا۔ دل گا۔

۵۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ میں جان دینے کو زیادہ پسند کرتا ہوں اس سے کہ اُمت کے معاملہ کو بعض لوگوں کی وجہ سے چھوڑ دوں۔ ازالہ الخفاء ص ۲۲۹ ۲٪

امردوم

زمانہء محاصرہ میں حضرت ذی النورین کا اپنی حقیقت کو وضاحت کے ساتھ بیان کرنا، اور لوگوں کے شبہات کے معقول جوابات دے کر ان کو ساکت کرنا بیشمار

ردائیں سے ثابت ہے۔

ابوعلیٰ کندی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ محاصرہ کے زمانہ میں لوگوں کے سامنے آئے اور یہ کہا اے لوگو! مجھے نہ قتل کرو صلح کرو بخدا اگر تم مجھے قتل کرو گے تو کبھی ملکر جنگ نہ کرو گے اور نہ کبھی دشمنانِ دین سے جہاد کرو گے اور انگلیوں کو ایک دوسرے میں ڈال کر کہا کہ اس طرح مختلف ہو جاؤ گے

يَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي
اے قوم میری عداوت اور ضد تمہارے
اَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَا
حق میں اس بات کا سبب نہ بن جائے
قَوْمَ نُوْحٍ اِذْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ
کہ تم کو بھی اسی طرح کی مصیبتیں پہنچیں،
صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ اٰذِنًا مِنْكُمْ
جیسا کہ قوم نوح یا قوم ہود یا قوم صالح کو
پہنچیں اور قوم لوط تو تم سے دور نہیں،
بَبَعِيْبِد - اذالك الحفاء ص ۲۲۲
ان پر جو مصیبت آئی وہ تم کو خوب معلوم ہے۔

المسوم

بجہ تعالیٰ صحابہ کرام میں سے کوئی شخص عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے قتل میں ملوث اور آلودہ نہیں ہوا مضمنافق اور فاسق اور اوباش اس فتنہ میں شریک ہوئے اور حضرت ذی النورین چونکہ آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ مبارک سے اس فتنہ ابتلاء اور صبر کی تلقین کو سن چکے تھے اور یہ سمجھ چکے تھے کہ تقدیر الہی اس طرح ہوتی

اس لئے مدافعت کی طرف توجہ نہ کی اور صبر کا پہلو اختیار فرمایا، اور باوجودیکہ مہاجرین اور انصار یہ چاہتے تھے کہ ان فتنہ پردازوں کا قوت سے جواب دے دیا جائے لیکن حضرت ذی النورین نے اس کی اجازت نہیں دی۔

واخرج ایضاً ابن سیرین
قال جاء زید بن ثابت الی
عثمان فقال هذه الانصار
بالهاب قالوا ان شئت ان نلکون
انصار الله صرین فقال اما
قتل فلا واخرج ایضاً
الحسن قال انت الانصار
عثمان فقالوا یا امیر المومنین
نصر الله صرین نصرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم و
ننصرک قال لا حاجة لی فی ذلك
ارجعوا قال الحسن والله لو اردوا ان
یمنعوا بادیته لا منعهوا ازالة
الحقار - ۲۳۲ ج ۲ -

ابن سیرین راوی ہیں کہ زید بن حارثہؓ
حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور
کہا کہ یہ انصار دروازہ پر موجود ہیں اور،
کہتے ہیں کہ اگر آپ اجازت دیں تو ہم دو
مرتبہ انصار اللہ بن جائیں (یعنی ان فتنہ
پردازوں اور بلوائیوں کا بزور شمشیر قصہ
اور فتنہ ختم کریں) حضرت عثمانؓ نے
فرمایا کہ میں قتال کی اجازت نہیں دیتا
حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ انصار حضرت
عثمانؓ رحمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے
اور عرض کیا کہ اے امیر المومنین ہم یہ
چاہتے ہیں کہ خدا کے دین کی دو مرتبہ
مدد کریں یعنی ایک مرتبہ تو ہم نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی اور دوبارہ

آپ کی مدد کریں۔

آپ نے فرمایا مجھ کو اس کی ضرورت نہیں۔ تم لوگ اپنے گھر واپس چلے جاؤ۔ حسن بصری کہتے ہیں خدا کی قسم اگر وہ لوگ چادوں سے بھی آپ کی حفاظت کرتے تو آپ کو بچا لیتے اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ مہاجرین و انصار سب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے مگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور شوکت سے اس فتنہ کو دبانے پر اس لئے آمادہ نہ ہوئے کہ مسلمانوں میں خونریزی کا دروازہ نہ کھل جائے۔

والجرح احمد بن حنبل	امام احمد نے بطریق اوزاعی۔ محمد بن عبد اللہ
عن محمد بن عبد الملك	بن مردان روایت کیا ہے کہ وہ یہ کہتے
بن مردان انه حدثه	تھے کہ مجھ سے مغیرہ بن شعبہ نے بیان کیا
عن المغيرة بن شعبه	کہ وہ عثمان غنی کے پاس گئے جبکہ وہ
انه دخل على عثمان وهو	محصور تھے اور یہ عرض کیا کہ آپ ہی
محصور فقال انك امام العامة	امیر المؤمنین ہیں اور آپ پر جو وقت
وقد نزل بك ما تنهك عنه	آپڑا ہے اس کو آپ دیکھ رہے ہیں
اعرض عليك خصا لا ثلثا	اس لیے میں آپ کے سامنے تین باتیں
اخذ احداهن اما ان	پیش کرتا ہوں ان میں سے ایک بات
تخرج فقل لهم فان معك	اختیار کر لیجئے (۱) یا تو آپ باہر نکل کر
عدوا و قوة وانت على الحق و	ان فتنہ پردازوں کا مقابلہ اور ان سے

۱۔ علی الباطل واما ان تحرق
 لك بابا سوع۔ الباب الذي
 ۲۔ عليه فتقدم على راحلك
 فتلق بمكة فانهم لن
 يستحلوك وانت بها واما
 ان تلحق بالشام فانهم اهل
 الشام وفيهم معاوية فقال
 عثمان فاما انت اخرج فاما
 فلن اكون اول من خلف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ۳۔ امة يفلك الدماء واما ان
 اخرج الى مكة فانهم لن
 يستحلوك بها فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يلم رجل من قريش
 بمكة يكون عليه نصف عذاب
 العالم فلن اكون انا اياه واما

متنازع کیجئے کیونکہ آپ کے ساتھ بھی مسلمانوں
 کا ایک کثیر عدد ہے اور آپ کے پاس
 قوت اور شوکت بھی ہے اور آپ حق پر ہیں
 اور یہ باطل پر ہیں (۲) اور یا آپ اپنے
 مکان میں ایک دوسرا دروازہ پھوٹ لیجئے۔
 اور سواریں پر سوار ہو کر مکہ مکرمہ چلے
 جائیں کیونکہ آپ جب مکہ مکرمہ میں ہوں گے
 تو وہاں آپ کو قتل نہ کر سکیں گے (۳) اور
 یا آپ ملک شام چلے جائیں کیونکہ شام کے
 لوگ آپ سے خاص تعلق رکھتے ہیں اور
 وہاں معاویہ بھی ہیں۔ حضرت عثمانؓ نے
 کہا کہ لڑنے کے متعلق تو یہ ہے کہ میں
 نہیں چاہتا کہ رسول اللہ کے بعد آپ کی
 امت میں پہلا خون ریز خلیفہ بنوں اور مکہ
 اس لیے نہ جاؤں گا کہ میں نے رسول اللہؐ
 سے سنا ہے کہ جو شخص مکہ میں الحاد (فتنہ) برپا
 کرے اُس پر نصف عالم کے برابر عذاب

ان الحق بالشام قائمہ اہل
الشام وفيہم معاویۃ
فلن انا رق دار جعرت و
معاویۃ رسول اللہ علیہ وسلم
ازالۃ الخناد ۲۳ ج ۲ -
ہوگا اور میں ہرگز نہیں چاہتا کہ میں وہی
شخص بنوں اور شام اس لیے جانا نہیں
چاہتا کہ مدینہ دار الحجرۃ ہے اور اس میں آنحضرتؐ
کا قرب تیسرے اور اس لیے اس سے مفارقت
اور جدائی مجھے منظور نہیں۔ (انتہی)

امر چہارم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جس قدر فتوحات ہوئیں وہ دو
قسم کی ہیں :-

قسم اول

ایک قسم وہ فتوحات ہیں کہ فاروق اعظم کی شہادت کے بعد بعض شہروں نے
بغادت کر دی تھی اور حضرت ذی النورین نے دوبارہ ان کو فتح کیا۔ جیسے حضرت
صدیق اکبر نے سرور کائنات علیہ الیحدۃ والسلطت کی وفات کے بعد مرتدین سے
قتال کیا۔

(۱) ہمدان نے بدعہدی کی مغیرۃ بن شعبہ کے ہاتھ سے دوبارہ فتح ہوا۔

(۲) اہل ری بغادت پر کمر بستہ ہوئے۔ ابو موسیٰ اشعری اور براء بن

عازب کی سعی سے یہ فتنہ فرد ہوا۔

(۳) ابی اسکندر یہ نے بغاوت کا علم باند کیا۔ عمرو بن العاص کی کوششوں نے اُس کو سرنگوں کیا۔

(۴) آذر بیجان والوں نے عہد سے انحراف کیا۔ ولید بن عقبہ نے اُن کو زیر کیا اور اُن کا دائرہ اس درجہ تنگ کیا کہ بالآخر مجبور ہو کر کُصلج کی اور اسی اثناء میں آذر بیجان کے متصل بعض نئے مقامات بھی فتح ہوئے۔

(۵) حضرت ذی النورین نے ولید بن عقبہ اور سلیمان بن ربیعہ کو آرمینیا کی طرف فوج دے کر روانہ کیا۔ یہ لوگ بے شمار مالِ غنیمت لائے۔

(۶) عثمان بن ابی العاص کو شہر گازرون کی طرف روانہ کیا اور اُس کے تمام علاقے کو کُصلج سے فتح کر لیا۔

(۷) اور اسی مقام سے عثمان بن ابی العاص نے حرم بن حیان کو ذر سفید کی جانب روانہ کیا جو نہایت کم مدت میں بآسانی مفتوح ہو گیا۔

دوسری قسم

فتوحات کی دوسری قسم وہ ہے کہ جو امیر المومنین عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں حاصل ہوئیں اور اس سے پیشتر وہ ممالک اسلامی حکومت کے دائرہ میں نہ تھے۔

(۱) اندلس (۱) فریقہ ہے جو عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کے ہاتھ پر فتح ہوا۔

بعد ازاں اُنڈلس کی طرف لشکر روانہ فرمایا اور حضرت معادیہ کے مشورہ سے جزیرہ قبرص، بحر روم کے سواحل پر جو قریں اور امصار واقع تھے اُن پر فوج کشی کا حکم دیا۔ محمدہ تعالیٰ سب مفتوح ہوئے۔

اور از انجملہ فارس اور کرمان اور خراسان اور بخوس اور ہق اور اسفراہین اور نساء اور نیشاپور اور سرخس اور بلخ یہ تمام علاقے فوج کشی کے بعد مفتوح ہوئے۔

اور از انجملہ کابل اور ہرات اور طالقان اور طبرستان وغیرہ وغیرہ ہیں جو آپ کے زمانہ خلافت میں فتح ہوئے۔ ان فتوحات کی تفصیل کے لیے ازالۃ المغفاد از ص ۲۳۱ تا ص ۲۳۲ ملاحظہ کریں۔

خلاصہ کلام

یہ کہ حضرت ذی النورین کے حسن تدبیر سے چند سال میں اسلامی حکومت کا دائرہ اتنا وسیع ہو گیا کہ جو دہم و گمان میں بھی نہیں آسکتا تھا۔ قسطنطنیہ سے عدن تک اسلامی حکومت کا عرض تھا اور اُنڈلس سے لیکر بلخ اور کابل تک اس کا طول تھا۔ اگر قائلین عثمان درامبر سے کام لیتے تو سندھ اور ہند ترک چین بھی اسلامی قلمرو میں داخل ہو جاتے۔

یہ فقط سیاست اور حسن تدبیر نہ تھی بلکہ خلافت عثمانیہ کی بے نظیر کرامت

تھی کہ دس سال کی مدت میں مشرق اور مغرب کا خراج مدینہ منورہ کے بیت المال میں پہنچ گیا۔

امر پنجم

حضرت ذی النورین کی سستی اور جہان بانی اور
حاسدوں کی نکلتہ چینی اور بد زبانی !

جس شخص نے کتب سیر اور تاریخ کا مطالعہ کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے باحسن وجوہ انجام دیا ہے۔ ذی النورین کے عہد خلافت میں اسلامی حکومت کا دائرہ اس قدر وسیع ہوا کہ جو وہم و گمان سے بھی بالا اور برتر ہے اور مسلمان اس درجہ مرفہ الحال ہوئے کہ مردانہ مال غنیمت میں ایک ایک شخص کو لاکھوں درہم و دینار ملتے تھے اور زمین و جاندار اسکے علاوہ رہی۔ حضرت عثمانؓ زراعت زمین کے پہلے سے مالک تھے اور لاکھوں کا تجارتی کاروبار تھا۔ اسی غیر معمولی دولت کی وجہ سے غنی کے نام سے تمام عرب میں مشہور تھے۔

فتنہ کی ابتداء

یہود کا سنت ترین دشمن اسلام ہونا قرآن کریم سے ثابت ہے جیسا کہ

حق جل شانہ کا ارشاد ہے :-

وَلتَجِدَنَّ اَشِدَّالْتَّائِبِ عَدَاوَتِهِ
لِلَّذِينَ اٰمَنُوا الْيَهُودُ
وَالَّذِينَ اٰشَرُ كُوا -
البتہ تحقیق آپ تمام انسانوں میں سب سے
زیادہ مسلمانوں سے عداوت رکھنے والا
یہود اور مشرکین کو پائیں گے۔

یہود ابتداء ہی سے اس تاک میں تھے کہ جس طرح نصاریٰ کے دین کو
بگاڑا اسی طرح مسلمانوں کے دین کو بھی بگاڑیں اور ان میں تفرقہ ڈالیں۔ مگر
صدیق اکبرؓ اور نادر حق اعظم کے زمانہ میں ان کو موقع نہ مل سکا اس لیے کہ
ان درون خلافوں میں ادنیٰ ادنیٰ امور پر سخت دار و گیر ہوتی تھی باوجود گجاش
کے ذرہ برابر رعایت نہیں ہوتی تھی۔ عزیمت پر پورا پورا عمل ہوتا تھا۔
جزئی جزئی اور ادنیٰ ادنیٰ امور پر توجہ مبذول دہتی تھی اس لیے کسی دشمن کو
فتنہ انگیزی کا موقع نہ مل سکا۔

حضرت ذی النورین کے عہد خلافت میں مملکت اسلامیہ کے حدود وہم و گمان
سے زیادہ وسیع ہو گئے اور مسلمانوں میں تمول بھی غیر معمولی طور پر بڑھ گیا۔
اور حضرت عثمان غنیؓ کے دور خلافت میں اونٹنے اونٹنے فقیر بھی غنی
اور مالدار ہو گیا۔

اور ظاہر ہے کہ دولت اور تمول کا خاصہ یہ ہے کہ آدمی کو تعیش اور
دنیا کی حرص و طمع میں لگا دیتی ہے۔ مال دار کو کتنا ہی مال مل جائے مگر وہ

ہر وقت ہل من مزید ہی کی فکر میں رہتا ہے۔

فارق اعظم پر تو شان اشداء علی الکفار کا غلبہ تھا۔ اور حضرت ذی النورین پریشان رحما، بینہم کا غلبہ تھا اور لسان نبوت سے یہ امر بدرجہ تواثر ظہور میں آچکا ہے کہ عثمان غنی پر شان حیات کا اس درجہ غلبہ ہے کہ ملائکہ رحمن بھی اُن سے شرماتے تھے اس لیے ذی النورین کے زمانہ میں وہ دار دیگر نہ ہی کہ جو پہلے تھی۔ نیز اسلامی فتوحات کا دائرہ اس درجہ وسیع ہو چکا تھا کہ کفر میں اسلام کے مقابلہ کی تاب نہ رہی تھی اور عہد نبوت سے بعد ہو جانے کی وجہ سے لوگوں کی قوت ایمانی میں فرق آگیا تھا اس لیے ذی النورین نے یہ خیال فرمایا کہ اس دور میں بجائے عزیمت کے رُخعت ہی پر عمل ہو جائے تو کافی ہے اس لیے علم اور بردباری سے کام لیا اور سخت گیری سے کام نہیں لیا۔

اس لیے اب یہود بے بہود اور دشمنان اسلام کو کہ جو اسلام کی فارق عادت شان دشوکت سے دم بخود تھے۔ اور دل ہی دل میں گھٹتے تھے۔ اُن کو موقع مل گیا کہ اسلام میں کوئی فتنہ برپا کریں۔ عبد اللہ بن سبا جو پہلے یہودی تھا اور ذی النورین کے عہد خلافت میں مسلمان ہوا اس نے اپنے جیسے چند ہم خیال لوگوں کو لے کر دین میں رخنہ اندازی اور فتنہ انگیزی شروع کی جس کا طریقہ یہ اختیار کیا کہ حضرت عثمانؓ کے انتظامات پر حرمت گیری

کرنے لگے اور ممالک اسلامیہ کے صوبہ داروں اور حکام پر نکتہ چینی کرنے لگے۔ کبھی کسی رالی کی تبدیلی کی درخواست کرتے اور کبھی کسی عامل کی معزولی کی التجا کرتے اور اتفاق سے کچھ ایسے ممتاز عہدوں پر فائز ہو گئے کہ جن سے کچھ بے عنوانیاں ظہور میں آئیں اور حضرت ذی النورین کو پہلے سے اُن کا علم اور تجربہ نہ تھا اس لیے حوت گیر دں کو اور موقع مل گیا اور کاہ کا کوہ بنالیا۔ اور برملا اور کلم کلم نکتہ چینی کرنے لگے اور اعلانیہ طور پر حضرت عثمانؓ کی مخالفت پر تہمتیں لگنے اور امراء اور حکام پر ظلم اور بے جا کارروائیوں کے الزامات تراشنے لگے۔ اس فتنہ کے بانی و مبانی یہود اور مجوس تھے۔ اور عبداللہ بن سباؓ اُن کا سرغنہ تھا اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لیے اہل بیت اور حضرت علیؓ کے فضائل و مناقب بیان کرتا تھا۔ صحابہ کرام اور دیگر عوام مسلمین جن کے قلوب صاف تھے اچانک اس قسم کی خبروں کو سُن کر شک اور شبہ میں پڑ گئے اور فتنہ یہاں تک بڑھا کہ فتنہ پردازوں کی یہ جماعت اول اول تو ولایت اور امراء بلاد اسلامیہ کی تبدیلی اور معزولی کی درخواست کیا کرتی تھی اور اب اعلانیہ طور پر امیر المؤمنین عثمانؓ کی معزولیت کی گفتگو کرنے لگے حضرت عثمانؓ نے اور صحابہ کرام نے مجبور ہو کر تفتیش کے لیے مختلف ممالک میں آدمی بھیجے تاکہ اُن کے ذریعے صحیح صحیح کیفیت معلوم ہو۔ سمجھوں نے واپس آکر یہ بیان کیا کہ ہم نے عامل اور حکام کی طرف سے کوئی نازیبا کارروائی نہیں

دیکھی اور نہ عوام الناس میں کسی قسم کا چرچا سنا جس سے ثابت ہو کہ وہ شکایتیں محض بے اصل ہیں۔

حضرت ذی النورینؑ کو اس فتنہ کا پہلے سے علم تھا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن آنے والے فتنوں سے امت کو آگاہ فرمایا ان میں سے ایک فتنہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کا بھی ہے جس میں حدیثیں اس کثرت سے آئی ہیں کہ جو توازن معنوی کی حد تک پہنچ گئی ہیں اور ان حدیثوں میں اس امر کو صراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ عثمان غنی شہید ہوں گے اور ان کی شہادت کے وقت ایک عظیم فتنہ برپا ہوگا جو لوگوں کی دھج اور رسموں کو بدل دے گا اور اس کی آفت عالم گیر ہوگی اور جو زمانہ اس فتنہ سے پہلے کا ہوگا وہ نہایت خیر و خوبی کا زمانہ ہوگا اور اس فتنہ سے خلافت خاصہ کا نظام درہم برہم ہو جائیگا اور زمانہ نبوت کی برکتیں مستور اور پوشیدہ ہو جائیں گی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو پیش آنے سے پہلے اس فتنہ اور ابتلاء کا یقین تھا اور یہ بالیقین جانتے تھے کہ میں اس فتنہ میں حق پر ہوں گا اور ظالم شہید ہوں گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر کو اس قدر کھول کر بیان فرمایا کہ اصل حقیقت سے پردہ اٹھ گیا اور حجت الہی اس کے ثبوت سے قائم ہو گئی

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آنے والے فتنہ کے زمانہ اور مکان اور سمت اور صورت اور صفت سب کی تعیین فرمادی۔

تعیین زمانہ

عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی چکی ۳۵، ۳۶ یا ۳۷ سال کے بعد بند ہو جائے گی۔ چنانچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ ۳۵ھ میں شہید ہوئے اور جہاد اور اسلامی فتومات کا نظام معطل ہو گیا۔

تعیین سمت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور صحابہ کرام کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنہ کا ظہور اس جگہ سے ہوگا جہاں سے شیطان کا سینگ (یعنی آفتاب) نکلتا ہے یعنی اس فتنہ کا ظہور مشرق کی طرف سے ہوگا۔

چنانچہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کا جو فتنہ برپا ہوا وہ عراق کی جانب سے ہوا جو مدینہ منورہ سے شرقی جانب میں واقع ہے۔

فتنہ کی صورت اور صفت کی تعین

ترمذی میں حذیفہ بن الیمان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اُس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے قیامت قائم نہ ہوگی، یہاں تک کہ تم قتل نہ کرو گے اپنے امام اور خلیفہ کو اور باہم ایک دوسرے پر تلواریں چلاؤ گے اور تمہارے دنیا کے حاکم تم میں سے بدترین لوگ ہوں گے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

امام احمد نے ابن عون انصاری سے روایت کی ہے کہ حضرت عثمان نے حضرت ابن مسعود سے فرمایا۔ افسوس ہے تم پر یہ کہ تم نے حضورؐ کا ارشاد سمجھنے میں لغزش کھائی۔ تحقیق میں نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور خود یاد رکھا ہے اور

اخرج الترمذی عن حذيفة بن اليمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تقتلوا امامكم وتجتلدوا باسيا فكم ويرث دنياكم شراركم۔

مذا حدیث حسن۔

واخرج احمد عن ابن عون الانصاري ان عثمان قال لابن مسعود ويحلف اني قد سمعت وحفظت وليس كما سمعت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيقتل امير وينتزع

منتزوانی انا المقتول و خوب سمجھا ہے اور حضورؐ کے ارشاد کا وہ مطلب
 لیس عمر انما قتل عمرا نہیں جو تم نے سُن کر سمجھا۔ تحقیق آنحضرتؐ نے یہ
 واحد انه یجتمع علی - ارشاد فرمایا کہ عنتریب مسلمانوں کا امیر اور

غلیفہ قتل کیا جائے گا اور کوئی حملہ کرنے والا ان پر حملہ کرے گا۔
 حضرت عثمانؓ نے فرمایا کہ یہ امیر مقتول میں ہی ہوں اور حضرت عمرؓ اس
 کا مصداق نہیں (جیسا کہ تہارا لگان ہے۔ حضرت عمرؓ کو تو مرت ایک شخص نے
 قتل کیا اور مجھ پر تو قتل کے لیے ہجوم اور سنگسار کیا یعنی ایک جماعت مل کر مجھ کو قتل
 کرے گی۔ (مسند احمد کی روایت کا ترجمہ ختم ہوا)۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ عثمان غنیؓ کو یقین کامل تھا کہ
 میں فتنہ پردازوں کے ہاتھ سے ظلماً شہید کیا جاؤں گا۔ اس حدیث
 کے علاوہ اور بھی حدیثیں ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حضرت عثمانؓ کے ابتلاء اور شہادت کی خبر دی ہے۔ تفصیل کے لیے
 ازالۃ الخفاء ص ۶۷ ج ۱ کو دیکھیے۔

ذی النورین کو آنحضرتؐ کی وصیت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو آنے والے ابتلاء اور فتنہ
 کی خبر دی اور مبر کے ساتھ یہ وصیت فرمائی کہ اے عثمان! شاید اللہ تعالیٰ

تجھ کو کوئی قمیص (یعنی قمیصِ خلافت) پہنائے گا۔ پس اگر لوگ یہ چاہیں کہ تو وہ قمیص اُتار کر اُن کو دے دے تو تو اس (خدا تعالیٰ) کے عطا کئے ہوئے قمیص کو اُن کے لیے ہرگز نہ اُتارنا۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبہ کرام کو ہدایت

اور اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہ ہدایت کی کہ اس فتنہ کے زمانہ میں ہرگز نہ ہرگز ان فتنہ پردازوں کے ساتھ شریک نہ ہونا اور تلواروں کو توڑ دینا اور کمانوں کے چلوں کو کاٹ دینا۔ جس کا ذکر بے شمار روایتوں میں ہے۔

صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت اور وصیت پر پورا عمل کیا۔ چنانچہ قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں کہ معرکہ اوباش گھر میں داخل ہوئے اور اُن کو شہید کیا۔ خون کا قطرہ اس آیت پر گرا۔ فَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ۔ بعد ازاں قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں۔

وبہ تبیین ان احدا من العیالہ
ان تمام واقعات سے یہ امر بخوبی واضح
لم یسم علیہ ولا قعد عنہ ولو
ہو جاتا ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی
استغفر ما غلب الف او
ایک متنفس نے بھی حضرت عثمان کی نہ تو

مخالفت کی اور نہ کوئی محابی آپ کی
 نصرت اور حمایت سے پیچھے ہٹا اگر حضرت
 عثمان صحابہ سے امداد طلب کرتے تو یہ
 پہلے ہٹتا کہ ہر دینی ایک ہزار یا چار ہزار
 اوباش مدینہ منورہ کے بیت ہزار سے
 زائد جانثاروں پر غالب آجاتے لیکن
 حضرت عثمان نے خود ہی اپنے ارادہ
 اور اختیار سے اس معیت کو اختیار
 فرمایا اور ایسی صورت میں علماء کا اجتماع
 ہے کہ اگر کسی کو ایسی صورت پیش آجائے
 تو کیا کرنا چاہیے؟ آیا اپنے آپ کو
 دشمنوں کے حوالے کرے یا مدد طلب
 کرے۔ بعض علماء کا قول یہ ہے کہ
 عثمان غنی کی اقتداء کرنی چاہیے۔ فتنہ
 کے وقت میں نبی کریم علیہ الصلاۃ
 والتسلیم کی یہی وصیت ہے۔ قاضی
 ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں کہ اس سب کا

اربعۃ الاف غریبہ عشرین
 القابلیین ادا کثرو من ذلک و
 لکنہ القی بیدۃ الی المہیبۃ
 وقد اختلف العلماء فیمن نزل
 بہ مثلہا حل یلقی بیدۃ او
 یستنصر و اجاز بعضہم ان
 یستسلم ویلقی بیدۃ اقتداء
 بفعل عثمان و بتوصیۃ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم بذلک
 فی الفتنۃ قال القاضی
 ابوبکر فالذی ینخل من
 ذلک ان عثمان مظلوم معجوز
 بغیر حجتہ وان المعایب
 برآء من ذمہ باجمعہم لانہم
 اتوا ارادۃہ وسلم والہ دایہ
 فی اسلام نفسہ عذا فی
 العواصم۔ مک۔ و مک۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کلنا بغیر حجت اور بلا وجہ کے شہید کئے گئے اور تمام حضرات صحابہ حضرت عثمان کے خون میں شرکت سے بالکل پاک اور بری ہیں۔ حضرت عثمان نے ارادہ اور منشاء کی تعمیل میں حضرات صحابہ نے اپنے ہاتھوں کو بادل خواستہ روکا۔ صحابہ کرام نے جب یہ دیکھا کہ حضرت عثمان کا منشاء مبارک یہ ہے کہ ہاتھوں اور ہتھیاروں کو روکا جائے اس لیے باغیوں کا مقابلہ نہیں کیا۔

ح میل من سوئے وصال و میل او سوئے فراق

ترک کام خود گرفتار آید کام دوست

نیز قاضی ابوبکر بن العربی العواصم من القواصم میں فرماتے ہیں:-

قال سلیط ابن ابی سلیط نہانا	ابن ابی سلیط کہتے ہیں کہ عثمان غنی نے
عثمان عن قتالہم فلو اننا	ہم کو باغیوں کے مقابلہ اور مقابلہ سے منع
لنا لغير بناہم حتی نخرجہم	کر دیتا تھا۔ حضرت عثمان اگر ہم کو اجازت
عن اقتادہا و قال عبد اللہ بن	ویدیتے تو ہم ان تمام باغیوں کو مدینہ کے
عاصرین دبیعتہ کنت مع عثمان	تمام اطراف و جوانب سے نکال دیتے۔
فی الداد فقال اعزم علی کل	عبداللہ بن عامر کہتے ہیں کہ میں حضرت
من داعی ان لی علیہ سمعاً و طاعة	عثمان کے گھر میں موجود تھا تو حضرت عثمان
الاکت یبذ و سلحہ فان افضلكم	نے تمام حاضرین کو جو ہر قسم کی مدد کے

غناء من گفت یدہ و سلاحہ - لیے تیار تھے۔ مخاطب بنا کر یہ فرمایا کہ وہ

شخص کہ جو میری اطاعت کو اپنے ذمہ حق اور لازم سمجھتا ہو میں اُس کو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اپنے ہاتھ اور تلوار کو روکے رکھے۔ تم میں سب سے زیادہ میرے لیے کارآمد و سودمند وہ شخص ہے جو اپنے ہاتھ اور تلوار روکے رکھے۔

و ثبت ان الحسن والحسين و
ابن الزبير وابن عمر و
مروان كلهم شاك في السلاح حتى
دخلوا الدار فقال عثمان اعزم عليكم
لما دجعت فوضعتم اسلحتكم ولاتم
بيوتكم صذاخت العواصم
صت القواصم - ص ۱۱۸ :-

اور یہ امر پائے ثبوت کو پہنچا ہے کہ حضرت
امام حسن اور حضرت امام حسین اور عبداللہ
بن زبیر اور عبداللہ بن عمر اور مروان،
یہ سب ہتھیار بند ہو کر حضرت عثمانؓ کی
خدمت میں ان کے گھر میں داخل
ہوئے تاکہ اُن کی حفاظت اور پاسبانی
کریں حضرت عثمانؓ نے فرمایا میں تمہیں

خدا کی قسم دیتا ہوں کہ تم لوٹ جاؤ اور اپنے ہتھیاروں کو اتار کر رکھ دو۔
اور اپنے گھروں میں بند ہو کر بیٹھ جاؤ۔

حافظ ابن کثیر البدایہ والنہایہ ص ۱۸۱ میں فرماتے ہیں کہ اخیر ذی قعدہ
سے ۸ ذی الحجہ تک باغیوں کا محاصرہ رہا۔ شہادت سے ایک روز پہلے حضرت
عثمان غنی کے مکان کے سامنے تقریباً سات سو مہاجرین و انصار جمع تھے جن

میں حضرت امام حسن اور امام حسین اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر اور حضرت ابو ہریرہ اور مردان بھی تھے اور حضرت عثمانؓ کے غلاموں کی بھی ایک کثیر جماعت موجود تھی جو ممانعت کے لیے حضرت عثمانؓ کی اجازت کے منتظر تھے۔ لیکن حضرت عثمانؓ نے بجائے اجازت کے یہ فرمایا کہ جس پر میرا کوئی حق ہے میں اُسے خدا کا واسطہ دے کر یہ کہتا ہوں کہ اپنے ہاتھ کو روکے اور اپنے گھر واپس ہو جائے اور غلاموں سے یہ فرمایا من اعمد سیفہ فہو حر۔ جو اچھی تلوار کو نیام میں کر لے وہ آزاد ہے۔ حضرت عثمانؓ کے اس ارشاد کے بعد معاملہ سرد ہو گیا اور لوگ اپنے گھروں کو واپس ہو گئے۔ یہ دیکھ کر اوباشوں کو موقع مل گیا۔ گھر میں داخل ہوئے اور حضرت ذی النورین کو شہید کیا۔ انتہی۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

مسند احمد بن حنبل ص ۶۷۷ : امین ابو سعید مولیٰ عثمان غنی سے مروی ہے۔

ان عثمان اعتق عشرين مملوكا	حضرت عثمانؓ جس دن شہید ہوئے
ودعابسر اذيل فنشدها عليه	اُس دن ہنس غلام آزاد فرمائے اور
ولم يلبسها خف جاهلية ولا	پانچامہ رنگا کر پہنا حالانکہ زمانہ جاہلیت
اسلم قال اف دأيت رسول الله	اور زمانہ اسلام میں کبھی پانچامہ

۱۔ اصل لفظ یہ ہیں، واقسم علی من لی علیہ حق ان یلکف یدہ وان ینطلق الی منزلیہ

صلی اللہ علیہ وسلم البادحة
فی المنام ورايت ابا بکر وعمر ونهم
قالوا لى اصبر قانتك تفسد
عندنا القابلة ثم دعا بمصحف
فشره بين يديه فقتل وهو
بين يديه ودعى الامام احمد
هذا الحديث عن ثالثة ذو جعة عثمان
ص ۱۸۳ رقم ۵۳۶ بقريب من هذا
وكذا فى البياية والنهاية ص ۱۸۳ ونظر
تاريخ المطهرى ص ۱۲۵ ج ۵۔

ہیں پہناتھا اور یہ سنہ مایا کہ آج
رات میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کو خواب
میں دیکھا کہ یہ تیغوں یہ کہہ رہے
ہیں کہ اے عثمانؓ بھر کر اور اگلی
شام کو روزہ ہمارے پاس افطار
کرنا۔ بعد ازاں حضرت عثمانؓ نے
قُس ان شریف منگوا یا اور تلاوت
کے لیے اُس کو کھولا۔ اسی تلاوت
کی حالت میں شہید کئے گئے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ منہاج السنۃ میں لکھتے ہیں -

وقد حلف (على دفعي الله عنه)
وهو الصادق بلا عيب انه
لم يقتل عثمان ولا مالا على
قتله بل ولا رضى بقتله وكان
يلعن قتلة عثمان واهل السنة
يعلمون ذلك منه بدون قوله

حضرت علیؓ قسم کھا کر فرمایا کرتے تھے
(اور وہ تو بلا قسم کے بھی صادق ہیں کہ
میں نے نہ عثمانؓ کے قتل میں کوئی حصہ
لیا اور نہ اُن کے قتل میں میں نے کسی
قسم کی مدد کی اور نہ میں اُن کے قتل پر
راضی ہوا اور تمام اہل سنت کو اس امر کا بدو

فہوائقی اللہ ص ۱۸ حضرت علیؑ کے کہے ہوئے ہی یقین
 یعین علی قتل عثمان اور یحییٰ ہے کہ حضرت علیؑ جیسا اعلیٰ درجہ کا
 بدلہ منہاج السنۃ۔ متقی اور پرہیزگار اس سے پاک اور
 مشہور ج ۳ - بری ہے کہ وہ عثمان غنیؓ کے قتل میں کسی
 قسم کی مدد کرے یا ان کے قتل پر راضی ہو۔ (منہاج السنۃ)

نوٹ

ایوب سختی کہتے ہیں کہ ہابیل کی مُنت پر سب سے پہلے علیؑ کرنے والے
 عثمان غنیؓ ہیں (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) جس طرح ہابیل نے قابیل کے مقابلہ میں
 ما انا باسط یدعی الیک لا قتل فی اخاف اللہ رب العالمین۔
 کہا اور اپنے بھائی کے مقابلہ اور مدافعت کی بجائے مبر اور شہادت کو ترجیح دی
 اسی طرح عثمان غنیؓ نے مسلمانوں کے مقابلہ اور مقابلہ کے بجائے اپنے مبر اور
 شہادت کو ترجیح دی۔ اپنا گلا کٹوا دیا لیکن کسی مسلمان پر ہاتھ نہ اٹھانے کی
 اجازت نہیں دی۔ (دیکھو ابن کثیر)

شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی کو بے وجہ ناحق مارنے
 لگے تو اس کو رخصت ہے کہ ظالم کو مارے اور اگر مبر کرے تو شہادت
 کا درجہ ہے اھ۔ اور یہ حکم اپنے مسلمان بھائی کے مقابلہ میں ہے کافروں

اور باغیوں کے مقابلہ میں نہیں۔ وہاں قتال ضروری ہے۔ ہاتھ پاؤں کو توڑ کر بیٹھ رہنا جائز نہیں۔

آدم برسر مطلب

حق جل شانہ کی توفیق سے اُمید ہے کہ ان مقدمات کے مہد ہو جانے کے بعد حضرت ذی النورین کی خلافت اور اُن کے تدبیر اور سیاست کے متعلق اصولی اور کلی طور پر کوئی شبہ باقی نہ رہے گا۔ لیکن مزید تشفی اور تسلی کے لیے معترضین کے چند جزئی اعتراضات کو نقل کر کے جوابات دینا چاہتے ہیں اور صرف ان اعتراضات کے جوابات پر اکتفا کرتے ہیں کہ جزا اعتراضات معترضین کے نزدیک بہت اہم ہیں۔ واللہ العادی الی سواہ الطریق و بیدہ ازمۃ التعقید و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

اعتراضِ اوّل

حضرت ذی النورین کے زمانہ خلافت میں ملک میں جو انتشار اور بد نظمی رونما ہوئی وہ اس امر کی دلیل ہے کہ حضرت عثمانؓ خلافت اور سلطنت کی صلاحیت نہیں رکھتے تھے۔

جواب : یہ بالکل غلط ہے۔ معاذ اللہ اگر حضرت عثمانؓ میں سلطنت کی

صلاحیت نہ ہوتی تو باتفاق صحابہ کرام آپ خلافت اور امارت کے لیے کبھی منتخب نہ ہوتے۔ یہ ناکن ہے کہ صحابہ کرام کو اہل اور نااہل کی تیز نہ ہو اور وہ غلطی سے نااہل پر متفق ہو جائیں۔ جن صحابہ کرام نے ابو بکرؓ و عمرؓ کو خلافت کے لیے منتخب کیا اور جنہوں نے قیصر و کسریٰ کا تختہ اُلٹا۔ انہیں حضرات نے باتفاق حضرت ذی النورین کو اپنا خلیفہ اور امیر منتخب کیا۔

حدیث میں ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو مخاطب بنا کر فرمایا کہ اے عثمانؓ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی قمیص پہنائیگا یعنی خلیفہ بنائے گا۔ پس اگر لوگ یہ چاہیں کہ وہ قمیص اُتار دے یعنی تو خلافت سے دست بردار ہو جائے تو اُن کے لیے قمیص نہ اُتارنا۔ یعنی خلافت سے دست بردار نہ ہونا۔ یہ حدیث ترمذی میں ہے۔ یہ حدیث اس امر کی صریح دلیل ہے کہ حضرت عثمانؓ میں خلافت اور سلطنت کی پوری اہلیت اور صلاحیت ہوگی اور اس وقت عند اللہ اور عند الرسول حضرت عثمانؓ ہی خلیفہ برحق اور امارت اور خلافت کے صحیح مستحق ہوں گے اور جو لوگ ان کی معزولی اور علیحدگی کے خواہاں ہوں گے وہ باطل پر ہوں گے۔ لہذا جو لوگ حضرت ذی النورین کے اہلیت خلافت اور صلاحیت سلطنت میں کلام کرتے ہیں وہ درپردہ خاموش طریقہ سے ان ہی اہل باطل کے ساتھ شریک ہیں جو حضرت عثمانؓ سے خلافت کا قمیص چھیننا چاہتے تھے۔

حضرت ذی النورین کی وسیع فتوحات اُن کی اہلیت خلافت اور اُن کے تدبیر اور سیاست کے شاہدِ عدل ہیں۔ حضرت ذی النورین کے چند سالہ فتوحات سے لسمائی مملکت کا دائرہ اس قدر وسیع ہوا کہ آج امریکہ اور برطانیہ دونوں کا مل کر بھی دائرہ سلطنت اتنا وسیع نہیں ہوا۔ اب بھی کسی نادان کو حضرت ذی النورین کے تدبیر اور سیاست میں شبہ ہے۔

جو لوگ حضرت عثمانؓ کی شان میں طعن و تشنیع کرتے تھے صحابہ کرام اُن کو منفہ اور فتنہ پرداز سمجھتے تھے اور اُن کو حضرت عثمانؓ کی حقانیت اور اہلیت میں کوئی شبہ نہ تھا۔

بلکہ

صحابہ کرام خوب جانتے تھے کہ یہ وہی فتنہ ہے کہ جس کی حضور پُر نور نے ہم کو خبر دی تھی کہ ایک دن عثمانؓ بلوایوں اور فتنہ پردازوں کے ہاتھ سے شہید ہوں گے۔

بلوایوں کے مقابلہ اور جواب میں حضرت عثمانؓ نے جو خطبے دیئے اور اُن کے جواب میں جو تقریریں کیں اُن سب سے عیاں اور واضح ہے کہ عثمانؓ اپنے آپ کو مظلوم اور محض بے قصور سمجھتے تھے اور بار بار یہ فرماتے تھے کہ میں حکمرانی میں سنت اور طریقہ فاروق پر عامل ہوں میں نے سنتِ عمر کو ترک نہیں کیا۔ خلافت اور اہل بیت کے بارہ میں حضرت ذی النورین کی روش وہی تھی کہ جو شیخیں کی تھی فرق صرف

اس قدر تھا کہ حضرت ذی النورین کبھی عزیمت سے رخصت کی طرف اُتر آیا کرتے تھے اور اُن کے حکام اور دلات اس درجہ کے نہ تھے کہ جو شیخین کے زمانہ میں تھے نیز اُن کی رعیت بھی اُن کی ایسی مطیع اور فرمانبردار نہ تھی جیسے حضرت صدیقؑ اور حضرت فاروقؓ کی مطیع تھی۔

اعترافِ دوم

آپ نے اپنے عہدِ خلافت میں صحابہ کی ایک جماعت کو حکومت سے معزول کر کے بنی امیہ کے نوجوانوں کو جنہیں سبقتِ اسلام کا شرف حاصل نہ تھا مامور کیا مثلاً آپ نے بصری سے ابو موسیٰ اشعری کو معزول کر کے عبداللہ بن ابی عامر کو مقرر کیا اور مصر سے عمرو بن العاص کو معزول کر کے ان کی جگہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کو بھیجا۔

جواب

عُمّال اور حکام کا عزل و نصب حق تعالیٰ نے خلیفہ کی رائے پر چھوڑ دیا ہے کہ خلیفہ جس میں اسلام اور مسلمانوں کی اصلاح اور بہبودی خیال کرے اس کے مطابق کرے۔ اگر اس کی رائے صواب اور درست ہوئی تو اُس

کو دونا اجر اور ثواب ہو گا اور اگر اُس نے خطا کی تو اُس کو ایک اجر ہو گا اور یہ مضمون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدرجہ تو اتر منقول ہے۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصلحت کی وجہ سے کبھی ایک کو معزول کر کے دوسرے کو مقرر فرما دیتے تھے جیسا کہ فتح مکہ میں انصار کے نشان کو سعد بن عجلہ سے ایک بات زبان سے نکل جانے کی وجہ سے اُن سے لے کر اُن کے بیٹے قیس بن سعد کو دے دیا۔

اور کبھی کسی مصلحت کی وجہ سے افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کو مقرر فرماتے جیسا کہ آپ نے اپنی اخیر عمر میں اسامہ بن زید کو سردار لشکر مقرر کیا اور کبار مہاجرین اور انصار کو اُن کے ماتحت کیا اور آپ کا یہ فعل آخر عمر میں تھا جس میں نسخ کا احتمال نہیں۔ اور اسی طرح شیخین نے اپنے زمانہ خلافت میں کیا بغرض یہ کہ خلیفہ کا عمل کو مقرر و برخواست کرنا ہمیشہ سے رہا ہے۔

ثمر عا و عقلا یہ ضروری اور لازمی نہیں کہ پہلے عمال کو ہمیشہ بحال رکھا جائے اور بذیہ ضروری ہے کہ معزول کرنے کے بعد اس کی جگہ اس سے کسی افضل اور بہتر ہی کا تقرر ہو۔ امام کو اختیار ہے کہ کسی مصلحت کی وجہ سے افضل کی بجائے مفضول اور کمتر کو مقرر کرے جیسے حضرت عمرؓ نے اہل کوفہ کی شکایت کی بناء پر سعد بن ابی وقاص کو معزول کر کے عمار بن یاسر کو مقرر کیا حالانکہ سعد بن ابی وقاص عشرہ ہشرہ ہیں سے ہیں اور عمار بن یاسر سے افضل ہیں۔ اور فاروق اعظمؓ نے وفات

کے وقت خلافت کو چھ صحابہ میں وائر اور مشترک کیا۔ عثمانؓ - علیؓ - عبدالرحمن بن عوفؓ طلحہؓ زبیرؓ - سعد بن ابی وقاصؓ - اب ریحیئہؓ کہ حضرت عمرؓ نے سعد بن ابی وقاصؓ کو کوفہ کی ولایت سے تو معزول کیا اور ولایت عامہ اور خلافت کبریٰ کے لیے جو چھ آدمی نامزد کئے اُن میں سعد بن ابی وقاصؓ کو بھی نامزد کیا۔ معلوم ہوا کہ کوفہ سے سعد کی معزولی کسی مصلحت کی بنا پر تھی۔ معاذ اللہ عدم اہلیت کی بنا پر نہ تھی اور نہ یہ معزولی ان کی تحقیر اور تذلیل تھی۔ اس لیے کہ جس شخص میں ایک شہر کے والی بننے کی صلاحیت نہ ہو تو وہ تمام مسلمانوں کا امیر اور تمام بلاد اسلامیہ کا خلیفہ اور بادشاہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اور حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت مرتضیٰ بھی اور دیگر خلفاء بھی اسی دستور پر عمل کرتے رہے۔

لہذا حضرت ذی النورین سے بھی اس معاملہ میں باز پرس نہیں کی جاسکتی۔ اگر آپؐ نے کسی مصلحت اندیشی سے سن رسیدہ صحابی کو معزول کر کے کسی نوجوان کو مقرر کر دیا تو عمل اعتراض نہیں ہو سکتا اور اس معزولی کو صحابی کی تحقیر سمجھنا نادانی ہے۔

خاص کر ان مثالوں میں جن کو معترضین پیش کرتے ہیں تامل کرنے سے حضرت ذی النورین کی اصابت رائے روز روشن کی طرح نمایاں ہو جاتی ہے کیونکہ ہر ایک عزل و نصب سے یا تو کسی لشکر کا اختلاط رنج کرنا مقصود تھا یا کسی نئی اقلیم کا فتح کرنا تھا۔ لیکن ہوا اُسے نفسانی نے معترضین کی نگاہوں

کو اندھا کر دیا ہے ۔

م وعین الرضا عن کل عیب کلیة

ولکن من السخط بدے المساویا

رضا اور خوشنودی کی آنکھ ہر عیب سے غافل ہوتی ہے لیکن ناراضی کی آنکھ
محبوں اور بُرائیوں کو ظاہر کرتی ہے ۔

چشم بد اندیش کہ بر کندہ باد

عیب غاید ہر شس در نظر

حضرت ذی النورین نے جن لوگوں کو معزول کیا اس کی وجہ کتب تاریخ
میں مفصل مذکور ہیں ۔ ان وجوہ پر مطلع ہونے کے بعد حضرت عثمان کی حُسن تدبیر
معلوم ہوتی ہے اور واقعی مذکورہ بالا اشخاص کا تقریر بہت سی فتوحات اور
نظم امور کا باعث ہوا اور خلافت کا نقشہ ہی بدل گیا اور مملکت اسلامیہ میں وہ
طول و عرض پیدا ہوا کہ جو کبھی خواب میں بھی نہ دیکھا تھا ۔ قسطنطنیہ سے لیکر
رن تک اسلامی حکومت کا عرض تھا اور اندلس سے لے کر بلخ تک اور کابل
تک اس کا طول تھا تفصیل کے لیے تحفہ اثنا عشریہ کی مراجعت کی جائے ۔

مقررین یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت ذی النورین نے جن لوگوں کو مقرر کیا ۔ انکے
ہاتھوں سے کیا کار ہائے نمایاں ظہور میں آئے جو سنہرے حرفوں میں لکھے
جانے کے قابل ہیں ۔

مثلاً ابو موسیٰ اشعریؓ کو کسی مصلحت کی بناء پر معزول کر کے عبداللہ بن عامر کو مقرر کیا۔ لیکن کیا معترضین کو اس کی خبر نہیں کہ خراسان کا تمام علاقہ عبداللہ بن عامر کے ہاتھ سے فتح ہوا۔ کتب تاریخ میں ہے۔

لما افتتح عبد اللہ بن عامر خراسان قال لا جعلت شكري لله ان اخرج من موضعي بمذاخر ما اخرج من نيشاپور۔
عبداللہ بن عامر نے جب خراسان کو فتح کیا تو یہ کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کے شکر میں اپنے اسی جگہ سے احوام باندھ کر حج کے لیے نکلوں گا چنانچہ نیشاپور سے احوام باندھ کر حج کے لیے نکلے۔

اور حضرت عثمان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ دیکھو العوامم والقوامم ص ۸۲۔
حضرت ذی النورین نے مصر سے عمرو بن العاص کو معزول کر کے عبداللہ بن سعد بن ابی سرح صحابی کو مقرر کیا جن کی حسن تدبیر سے مغرب کی تمام زمین فتح ہوئی اور جزائر مغرب بھی اسلامی مملکت میں داخل ہوئے اور بے شمار خزانے بارگاہ خلافت میں بھیجے۔ اہل تاریخ نے لکھا ہے کہ اس فتح میں جو مال غنیمت ملا اس میں سے ۲۵ لاکھ دینار تو خالص سونا تھا اور کپڑے اور زیورات اور مویشی اور دیگر قسم کا سامان جو ملا اس کا کوئی شمار نہ تھا۔ اس تمام مال کا خمس تو بارگاہ خلافت میں بھیج دیا اور باقی تمام مال مجاہدین میں تقسیم کر دیا۔ اس لشکر اور جہاد میں بہت سے صحابہ کرام اور ان کی اولاد شریک تھے

سب ان کی سیرت اور حسن تدبیر سے اور سیاست سے خوش رہے اور ان کی کسی بات پر کسی نے کوئی انکار نہیں کیا اور پھر جب حضرت عثمانؓ کے خلاف لوگوں میں فتنہ برپا ہوا تو عبداللہ بن سعد کراہ کش ہو گئے اور کسی طرف شریک نہیں ہوئے اور یہ کہا کہ ہم نے خدا تعالیٰ سے عہد کیا ہے کہ کفار کے قتل کے بعد مسلمانوں کو قتل نہ کریں گے۔ اور انہوں نے اپنی آخری عمر گوشہ نشینی میں گزاری۔

اور یہ کہا جائے کہ عثمان غنی نے ایسے کو کیوں والی اور حاکم بنایا جس سے بعد میں خیانت ظاہر ہوئی تو جواب یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کو علم غیب نہ تھا۔ حسن ظن کی بنا پر والی بنایا اور جب کوئی خیانت ظاہر ہوئی تو معزول کر دیا۔ حضرت علیؓ جو شیعوں کے نزدیک امام معصوم اور غیب دان تھے۔ انہوں نے اپنے زمانہ خلافت میں بہت سے لوگوں کو والی و حاکم مقرر کیا اور بعد میں کسی وجہ سے ان کو معزول کر دیا۔ معلوم ہوا کہ شیعوں کا یہ عقیدہ کہ حضرت علیؓ عالم الغیب تھے بالکل غلط ہے۔

اعترض سوم

حضرت ذی النورین نے اپنے اقارب اور احباب کو بیت المال سے بے شمار مال عطا کیا۔ اور بیت المال کی زمینیں اور علاقے ان کو دیئے اور مسلمانوں کے حقوق کو تلف کیا۔

جواب

حضرت عثمان کی داد و دہش کو بیت المال کی طرف منسوب کرنا محض افتراء اور صریح بہتان ہے۔ حضرت عثمان کی مالداری اور ثروت پہلے ہی سے مشہور تھی اور پھر حضرت عمرؓ کے زمانے میں جب فتوحات ہوئیں اور بیشمار مال غنیمت تقسیم ہوا تو وہ فقرا و مہاجرین جو نابالغ شہینہ کے محتاج تھے لاکھوں درہم و دینار کے مالک بن گئے اور زمینوں اور باغوں والے بن گئے اور بڑی بڑی عمارتیں رہنے کے لیے بنالیں اور جو لوگ پہلے سے مالدار اور لاکھوں کے مالک تھے۔ جیسے حضرت عثمان کہ جو اسلامی جہاد اور غزوات میں سینکڑوں گھوڑوں اور اونٹوں اور ہزاروں درہم اور دینار سے اور ہزاروں من غلہ سے امداد کرتے تھے وہ ان فتوحات سے لاکھوں سے گزر کر کروڑوں کے مالک بن گئے جن میں حضرت عثمان بھی تھے حضرت عثمان کی دولت و ثروت کے ساتھ ان کی سخاوت بھی ضرب المثل تھی۔ غریب اور فقرا پر ان کی ذاتی دولت پانی کی طرح بہتی تھی۔ اُن کی سخاوت اپنے ذاتی مال و دولت سے تھی بیت المال سے نہ تھی۔

(۲) اور پھر یہ کہ اُن کا یہ جو دو کرم فقط اپنے قبیلہ اور خاندان پر محدود تھا

بلکہ تمام مسلمانوں کے لیے عام تقارر و زانہ غرباء اور فقراء پر خیرات کرتے اور روزانہ مہاجرین اور انصار کی ضیافت کرتے اور عمدہ عمدہ کھانے کھلاتے اور راہِ خدا میں بے شمار غلام آزاد کرتے خصوصاً جمعہ کے دن ایک غلام ضرور آزاد کرتے اور ظاہر ہے کہ خیرات و مبرات اگر اقا رب اور رشتہ داروں پر ہو تو ثواب دگنا ہو جاتا ہے اور حدیث میں ہے کہ مسکین پر خیرات کرنا تنہا صدقہ ہے اور اقا رب کو دینا صدقہ بھی ہے اور صلہ رحمی بھی ہے اور قرآن کریم نے اقا رب کو دوسرے معارف پر مقدم رکھا ہے۔ **وَأَقْرَبُ الْمَالِ عَلَى جِهَةِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ**۔ اور نبی کریم علیہ الصلاۃ والتسلیم جو دو بخشش میں بعض مرتبہ قربت کی وجہ سے قریش کو دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں ترجیح دیتے تھے۔ غرض یہ کہ حضرت عثمانؓ کے ان اخراجات اور صدقات و خیرات کو بیت المال کی طرف منسوب کرنا محض تعقب اور دشمنی ہے۔ خود عثمانؓ غنیؓ سے جب اس کی بابت پوچھا گیا تو فرمایا کہ تم کو معلوم ہے کہ میرا مائے دولت خلافت سے پہلے ہی بہت کافی تھا اور میرے اخراجات یعنی صدقات اور خیرات کو بھی جانتے ہو اور یہ جو کچھ تھا اپنے خاص مال سے تھا بیت المال سے نہ تھا اور کسی روایت میں اس کا ذکر نہیں کہ اپنے اقا رب یا بیٹی کو یا داماد کو بیت المال سے دیا اور صلہ رحمی سب کے نزدیک محمود اور پسندیدہ خصلت ہے جس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ رہا اقا رب اور احباب کو زینین دینے کا مسئلہ سو اس

میں بھی معترفی نے تدلیں اور مغالطہ سے کام لیا۔ عثمان غنیؓ افتادہ اور خواب زمینیں آباد کرنے کے لیے مسلمانوں کو دیتے تھے جس میں اُن کے کچھ آثار بھی آگئے۔ مزدور اور آباد زمین کسی رشتہ دار کو نہیں دی اور ظاہر ہے کہ افتادہ زمین کو زندہ کرنا ملک کی آبادی اور رزق کی فراخی کا ذریعہ ہے اور پھر جو اس سے محصول حاصل ہوگا اس سے حکومت کو فائدہ ہوگا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کے اس طرزِ عمل سے بیت المال کی آمدنی دگنی ہوگئی۔

نیز مورخین نے لکھا ہے کہ اس زمانہ میں شرفاء زمین کی ایک جماعت شوقِ جہاد میں اپنے گھر بار چھوڑ کر آئی اور عرض کیا کہ ہم جہاد کے لیے اپنے گھروں اور مزدور زمینوں کو چھوڑ کر آئے ہیں ہمیں جہاد کے قریبی محل میں زمین عطا کی جائے تاکہ وہاں رہ کر ہم دشمنانِ دین کے جہاد کے لیے حاضر اور تیار رہیں۔ اس لیے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن کو فارس کی حدود پر جو زمینیں اور علاقے تھے وہ اُن کو دے کر آباد کیا تاکہ ظاہر میں زمیندار اور کاشت کار ہوں اور باطن میں مجاہد جاں نثار ہوں۔

چشم بر اندیش کہ بر کندہ باد!

عیب نماید ہر شش در نظر

تفصیل کے لیے تحفہ اثنا عشریہ کو دیکھئے۔

اعترض چارم

حضرت عثمانؓ نے اپنے عہد خلافت میں اپنے اخیانی و لید بن عقبہ کو کوفہ کا والی اور امیر مقرر کیا۔

جواب

فتنہ پردازوں اور بات بات میں بے بات کلمہ چینی کر نیوالوں نے جب یہ اعتراض کیا تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان الفاظ میں جواب ارشاد فرمایا :-

قال عثمان ما وليت الوليد	حضرت عثمان نے کہا کہ میں نے ولید کو
لانه اخي واعاد ليت لانه	اس لیے والی نہیں بنایا کہ وہ میرا اخیانی
ابن ام حكيم البيضاء عمه	بھائی یعنی ماں کے رشتہ سے بھائی ہے
رسول الله صلى الله عليه	بلکہ اسے اس کو والی بنایا ہے کہ ولید رسول اللہؐ
وسلمه وتوأمة ابيه	کی جو بیوی ام حکیم ایضاً کا بیٹا ہے اور یہ ام حکیم رسول
كنا في العواصم والقواصم	اللہ کے والد ماجد حضرت عبداللہ کی بڑواں بہن
لابن العربيه مة و مة	ہیں جو ان کے ساتھ پیدا ہوئی تھیں۔

ولید بن عقبہ پانچ سال کو فہ کے امیر اور والی رہے۔ اُن کے بے مثال عدل اور انصاف اور بے مثال توفیق اور نرمی اور فقراء و غرباء کی خبر گیری اور مہمان نوازی نے محبوب خلایق بنا دیا۔ جس مکان میں ولید بن عقبہ رہتے تھے اس کا دروازہ ہی نہ تھا تا کہ اہل ضرورت اور ارباب حاجت دن اور رات میں جس وقت چاہیں والی اور گورنر سے بالمشافہ اپنی ضرورت اور شکایت اور درخواست پیش کر سکیں۔

فالتدوت الفاحشات ولا

یلقا لدوت الخیر من ست

جانباً غرباء اور فقراء کے لیے مہمان خانے اور لنگر خانے کھول دیئے تھے۔ مہینہ ختم ہونے پر بیت المال میں جس قدر ظل و حرمت سے نادمہ پاتا وہ بچوں اور عورتوں اور غلاموں پر تقسیم کر دیتے۔ ولید بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ غریبوں اور فقیروں کے حق میں نرم تھے اور اوباشوں اور شرابیوں کے حق میں سخت اور گرم تھے۔ ملک کے اوباشوں میں ولید کے اس طرز عمل سے کھلبلی پڑ گئی اور مختلف طریقوں سے بارگاہ خلافت میں ان کی شکایتیں شروع کر دیں اور امیر المؤمنین عثمان غنیؓ سے ان سے معزولی کا مطالبہ کیا اور طرح طرح سے ان کو بدنام کیا بالآخر حضرت عثمانؓ نے ولید کو کو فہ کی گورنری سے معزول کیا اور اُن کے بجائے

سعید بن العاص کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ کی شہادت کے بعد ولید بن عقبہ گوشہ نشین ہو گئے اور اپنی ایک زمین میں جو شہر رقہ سے پندرہ میل دور تھی وہاں جا کر مقیم ہو گئے۔ عذائف حاشیہ العوام والقوام من ص ۹۶۔

نیز ہر امیر اور بادشاہ کو خاص گرفتہ اور بغاوت کے زمانے میں ایسے وزراء اور حکام کی خاص ضرورت ہوتی ہے جن پر اعتماد اور وثوق کیا جاسکے۔ پس اگر کسی کو ابوبکرؓ و عمرؓ جیسے وزراء اور مشیرین میسر نہ آئیں اور وہ بحالت مجبوری اپنے بعض اقارب کو والی مقرر کر دے جن کی خیر خواہی اور ہوشیاری اور دیانت داری پر اطمینان ہو تو کوئی حرج اور مضائقہ نہیں۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۱۹۱)

پس اسی طرح اگر عثمان غنیؓ نے اپنے بعض اقارب کو کچھ عہدے دے دیئے تو قابل اعتراض نہیں۔ جیسے حضرت علیؓ نے عبداللہ بن عباس کو بصرہ کا اور عبید اللہ بن عباس کو مین کا والی اور قثم بن عباس کو مکہ اور طائف کا والی مقرر کیا۔ اور مدینہ کا والی سہل بن حنیف کو، اور کہا جاتا ہے کہ ثمامہ بن عباس کو مدینہ کا والی مقرر کیا۔ اور مصر کا والی اپنے ربیب یعنی پروردہ محمد بن ابی بکر کو بنایا۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۱۶۳ ۲۷)

اعترض پنجم

عکرم بن العاص کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جلاوطن فرمایا اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس کو مدینہ میں آنے کی اجازت دی۔

جواب

اول تو یہ واقعہ کسی مستدحج سے ثابت نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو جلاوطن ہونے کا حکم دیا ہو بلکہ وہ خود اپنے اختیار سے گیا تھا۔ دوم یہ کہ اگر آپ نے یہ حکم دیا تھا تو بطور تعبیہ یا تعزیر تھا کوئی دائمی حکم نہ تھا۔ زانی اور بدکار کی تعزیر (جلاوطنی) کا حکم بھی احادیث میں صرف ایک سال کے لیے آیا ہے دائمی نہیں۔ اور کسی گناہ و جرم کی سزا، دائمی جلاوطنی کتاب و سنت سے کہیں ثابت نہیں کہ مجرم ہمیشہ ہمیشہ کے لیے جلاوطن رہے۔ پھر یہ کہ توبہ کا دروازہ قیامت تک کے لیے کھلا ہوا ہے توبہ کے بعد بڑے سے بڑا جرم بھی ختم ہو جاتا ہے۔ خلیفہ وقت قصور دار کا سالہا سال کی جلاوطنی کے بعد اگر قصور معاف کر کے جلاوطنی کو منسوخ کر دے تو شرعاً اس کے لیے جائز ہے۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۲۷ و ص ۳۷ اور دیکھو المنقح الذہبی ص ۳۹)

نیز نا ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی کی دائمی جلاوطنی کا حکم دیں اور عثمان غنیؓ اس کو واپس بلا لیں اور صحابہ میں سے کوئی شخص عثمان غنیؓ کے اس فعل پر اعتراض اور الحکار نہ کرے کہ آپ نے حکم کو مدینہ میں واپس آئیگی کیوں اجازت دی۔
(دیکھو نہاج السنۃ ص ۱۹ ج ۳ وحاشیہ مخقر التحفۃ الاثنی عشریۃ ص ۲۱)
علامہ محمد بن ابراہیم وزیر یابیؒ الروض الباسم ص ۱۴۱ ج ۱ میں لکھتے ہیں :-

ذكر الحاكم الحسن بن كرامة المعتزلى	حسن بن كرامة معتزلى شيعى نے اپنی کتاب
المستقيم فى كتابه شرح العيون ان رسول	شرح العيون میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی
الله صلى الله عليه وسلم اذن فى ذلك	اللہ علیہ وسلم نے عثمان غنیؓ کو اسکی اجازت
بعثمان رضى الله عنه وهذا الجواب	دیدى محتى کہ حکم کو واپس بلا لیں۔ یہ جواب
مقتنع ان صحاح الحديث لكنى لم اعرف	تشفی بخش ہے بشرطیکہ یہ روایت صحیح ہو
صحة فاما المعتزلة والشيعة	لیکن مجھے اس روایت کی صحت کا علم
من الزيديه وغيرهم فيلزمهم	نہیں ہوا البتہ معتزلہ اور شیعہ اور زیدہ
قبوله وترك الاعتراض على عثمان	کو اس روایت کا قبول کرنا لازم ہے
بذلك لان روى الحديث عنهم	اور یہ ضروری ہے کہ حضرت عثمان پر
من المشاهير بالثقة والعلم وصحة	اعتراض ترک کر دیں۔ کیونکہ اُن کے
المعقيدة - الروض الباسم	نزدیک اس حدیث کا راوی مشہور
ص ۱۴۱ ج ۱ -	ثقة اور صاحب علم اور صحیح العقیدہ ہے۔

اور اسی طرح تحفہ اثنا عشریہ میں بھی ہے۔

اور قاضی ابوبکر بن عربی فرماتے ہیں :-

قال علماء نلفی جوابہ دوعی
فے رد الحکم قد کان اذن له
فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم صذا فی العواصم ص
ہمدے علاء اہل سنت حکم کی واپسی کے بارہ
میں یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو اس امر کی اجازت دے دی تھی
کہ حکم کو واپس بلا لیں۔

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح مرتد ہو گیا
تھا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اس کا خون مباح فرمایا
تھا کہ جہاں ملے قتل کر دیا جائے مگر جب حضرت عثمان، عبداللہ بن سعد کو بیکر
حضور پر نور کی خدمت میں حاضر ہوئے عثمان ذی النورین نے انکی سفارش
کی تو اس کا قصور معاف ہوا اور ظاہر ہے کہ حکم کا قصور اور جرم عبداللہ بن سعد
کے جرم سے کم تھا۔ پس اگر عبداللہ بن سعد کا جرم حضرت عثمان کی سفارش سے معاف
ہو سکتا ہے تو حکم کا جرم حضرت عثمان کی سفارش سے کیوں معاف نہیں ہو سکتا۔

(دیکھو منہاج السنۃ ص ۱۹۶ ج ۳)

اس کے علاوہ اور بھی جو ابات ہیں۔ حضرات اہل علم منہاج السنۃ
کی مراجعت کریں۔

اعتراف ششم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مروان جیسے فتنہ پرداز شخص کو اپنا خاص پیش کار اور خاص کار پر دار کیوں بنایا جس نے حضرت عثمانؓ کی طرف سے محمد بن ابی بکر کے بارے میں صریح مکر کیا کہ بجائے اقبلوہ کے اقبلوہ لکھ دیا جو راستہ میں پکڑا گیا اور لوگوں کا مطالبہ یہ تھا کہ مروان ان کے حوالے کیا جائے تو عثمان غنی نے مروان کو ان کے حوالے کرنے سے انکار کر دیا۔

جواب

یہ خط سراسر جعلی تھا جس کو فتنہ پردازوں اور باغیوں کے سرغنوں نے تیار کیا تھا۔ مصر اور عراق کے بلوائی حضرت عثمان غنیؓ کے شافی جوابات سے مطمئن ہو گئے اور مصری مصر کی طرف واپس ہوئے اور عراقی عراق کی طرف واپس ہوئے تو بلوائیوں کے دوسرے شتر اور حکیم بن جبہ مدینہ رہ گئے اور اپنے اپنے شہر کو واپس نہ ہوئے اور مصر اور عراق کے قافلوں کی واپسی کے بعد دو خط تیار کیے اور دوسواروں کے ہاتھ روانہ کئے ایک خط حضرت عثمانؓ کی طرف سے دلی مصر

۱۔ دیکھو مہاج السنہ ۳ ج ۲ ص ۱۵۵ و ۳ ج ۲ ص ۱۹۴ ذکر عظمیٰ میدان عثمانؓ

اور دیکھو محقر التعمقۃ الاثنی عشریہ ص ۲۵۹۔

کے نام بنایا جس میں یہ مضمون تھا کہ محمد بن ابی بکر کو قتل کر دو۔ اس خط پر حضرت عثمانؓ کی مہر تھی۔ اور دوسرا خط حضرت علیؓ کی طرف سے اہل عراق کے قافلہ کے نام لکھا گیا۔ جس میں یہ مضمون تھا کہ عراق والے مدینہ واپس آ جائیں۔ اس خط پر حضرت علیؓ کی مہر تھی۔

یہ دونوں خط دونوں قافلوں یعنی معری اور عراقی قافلہ کو بیک وقت ملے اور دونوں قافلے بیک وقت مدینہ واپس پہنچے۔ حضرت علیؓ اور اکابر صحابہ مفسدین کے دونوں قافلوں کی معنا واپسی کو دیکھ کر حیران ہو گئے اور ان مفسدین سے پوچھا کہ تم کیسے اور کیوں واپس آئے۔ جماعتِ معری نے اس خط کا ذکر کیا جو عثمان غنیؓ کے نام سے جاری ہوا تھا۔ حضرت علیؓ نے جماعتِ عراق کی طرف متفت ہو کر سوال کیا کہ تم لوگ کیوں واپس آئے۔ اہل عراق نے کہا کہ کیا آپ نے ہم کو واپسی کے متعلق خط نہیں لکھا کہ جس میں آپ نے ہم کو یہ حکم دیا تھا کہ مدینہ واپس آ جاؤ۔ اس لیے ہم آپ کے حکم کے مطابق راستہ ہی سے مدینہ واپس آ گئے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا۔ خدا کی قسم! میں نے تم کو کوئی خط نہیں لکھا اور نہ مجھے اس کا کوئی علم ہے۔

معتبرین بتلائیں کہ اگر بالفرض مروان نے حضرت عثمانؓ کی طرف سے کوئی تحریر لکھ دی اور اس پر حضرت عثمانؓ کی مہر بھی لگا دی تو حضرت علیؓ کی طرف سے کس نے خط لکھ دیا اور کس نے اس خط پر حضرت علیؓ کی مہر لگا دی۔ معلوم ہو کہ

دونوں خط جعلی تھے۔ (دیکھو حاشیہ المتقی للما فی الذمہ ص ۳۷۳ تا ۳۷۹)

اور انہی مفسدین نے ازواج مطہرات کی طرف سے بھی کچھ خطوط بنائے۔ جن میں حضرت عثمان کے حکومت اور اُن کے عمال اور حکام کی شکایت تھی اور یہ فتنہ پرواز ازواج مطہرات کے ان جعلی خطوط کو لوگوں کو سنانا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف ملک میں ہیجان پیدا کرتے تھے۔ دیکھو حاشیہ العوام من القواہم ص ۱۰۹ و ص ۱۱۰۔

اور روافضی کو معلوم ہے کہ مروان ثقہ ہے۔ امام زین العابدین نے اُس سے روایت کی ہے۔

اور اہل سنت کے نزدیک تو مروان کی ثقاہت اور عدالت معلوم اور معروف ہے۔ سعید بن اسیب اور مدنیہ منورہ کے بقیہ فقہاء، تبعہ نے مروان سے روایت کی ہے اور عروۃ بن زبیر کی روایت۔ مروان سے صحیح بخاری کی کتاب الوکالۃ میں موجود ہے اور مسند احمد میں بھی متعدد جگہ مذکور ہے دیکھو حاشیہ المتقی للذمہ ص ۳۷۷

چہ دلا درست وزوے کہ بکف چراغ دارو

حیرت کا مقام ہے کہ ان فتنہ پردازوں نے خود ہی تو مروان کے نام سے ایک جعلی خط تیار کیا اور پھر اسی خط کو لاکہ عثمان غنی کے سامنے پیش کر کے مروان سے قتل کا مطالبہ کیا۔

فقد قالہ عثمان امان
تقیمو ا شاہدین علی
ذلک والا فیمینی انی ما
کنت ولا امرت وقد
یکتب علی لسان الرجل
ویضرب علی خطہ وینقش
علی خاتمہ فقالوا لتسلم
لنا مروان فقال لا افعل
ولو سلمہ لکان ظالما -

عثمان غنی نے جواب دیا کہ یا تو اس پر دو
گواہ پیش کرو کہ یہ تحریر اور خط میرے قلم
کا ہے ورنہ مجھ سے قسم لے لو کہ خدا کی
قسم یہ خط نہ میں نے لکھا اور نہ میں نے
اس کا حکم دیا۔ بسا اوقات انسان کیطرن
سے فرغی خط بھی لکھ لیا جاتا ہے اور اس
کی مہر بھی اس پر لگائی جاتی ہے۔
مفسدین نے کہا کہ آپ مروان کو ہمارے
حوالے کر دیں۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا

بغیر ثبوت اور شہادت کے میں ایسا نہیں کروں گا اور اگر بالفرض التقیہ
محض مفسدین کے مطالبہ پر بلا کسی ثبوت کے مروان کو ان کے حوالے
کر دیتے تو یہ ظلم ہوتا۔

وانما علیہم ان یطلبوا حقہم عندہ
علی مروان وسوالہ فما ثبت کان
منفدہ واخذہ والممکن لہ یاخذ
بالحق ومع سابقہ وفضیلۃ ومکانہ
لہ ینثبت علیہ ما یوجب

ان کا فرض یہ تھا کہ مروان پر جو ان کا
حق اور دعوے متاودہ پیش کرتے
اگر ثابت ہو جاتا تو حضرت عثمانؓ اسکو
جاری اور نافذ فرماتے لیکن مروان پر
کوئی ایسی بات بھی ثابت نہ ہو سکی جو

خلفہ فضلاً من قتلہ کذا اس کی معزولی کا سبب بن سکتی چہ جائیکہ
 فی العواصم من القواصم اس کے قتل کا موجب ہوتی ۔
 ص ۱۱۱ - (العواصم من القواصم)

اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے یہ جواب دیا کہ بخدا نہ
 میں نے اس خط کو لکھا ہے اور نہ مجھ کو اس کا علم ہے اور نہ میں نے لکھنے
 کا حکم دیا ہے۔ حضرت عثمانؓ نے تو اپنے ہی دشمنوں اور قاتلوں کے قتل کی اجازت
 نہ دی وہ دوسروں کے قتل کا کیسے حکم دیتے ۔

اعترض مضہفتم

حضرت عثمانؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں ایک بدعت کا ارتکاب کیا کہ
 جمعہ کے دن اذان ثانی کا اضافہ کیا ۔

جواب

تمام صحابہ کرام مہاجرین اور انصار نے حضرت عثمانؓ کے اس عمل کو مستحب
 اور تحسن سمجھا اور حضرت علیؓ نے بھی اس کی موافقت فرمائی حتیٰ کہ حضرت علیؓ
 نے اپنے دور خلافت میں اس اذان ثانی کو برقرار رکھا اور اسی پر تمام مذاہب اربعہ
 کا اتفاق ہے جیسا کہ حضرت عمرؓ کی بیس رکعت سنت تراویح پر تمام صحابہ نے موافقت
 کی اور ائمہ مجتہدین نے اس کو اپنا مسلک قرار دیا اور حضرت علیؓ کے دور خلافت

میں اذان ثانی اور بیس رکعت تراویح کی سنت برابر جاری رہی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ اگر چاہتے تو اپنے دور خلافت میں اذان ثانی اور تراویح کو منوع قرار دے سکتے تھے۔ اذان ثانی اور تراویح کا موقوف کر دینا محاربہ صغیں سے زیادہ دشوار نہ تھا۔ دیکھو منہاج السنۃ ص ۲۴ ج ۳ والمقتنی ص ۳۹۹۔

اطلاع

ہم نے اس وقت معترضین کے چند اعتراضات کے جوابات لکھ دیئے ہیں۔
حضرات اہل علم اگر مزید تحقیق کے خواہشمند ہوں تو منہاج السنۃ جلد ثالث باب مطاعن سیدنا عثمانؓ کو تحفۃ اثناء عشریہ کی مراجعت کریں۔ ولعل اللہ یحدث بعد ذلک امورا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی افضلیت

حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ تمام صحابہ کرام سے افضل و اکمل تھے عثمانؓ کی شہادت کے بعد ماہ ذی الحجۃ الحرام ۳۵ھ میں مدینہ منورہ میں تمام ہاجرین و انصار نے حضرت علی کے ہاتھ پر بیعت کی اور آپ کی بیعت کو لکھ کر

لے کر علما اہل سنت لفظ کرم اللہ وجہہ خاص حضرت علی کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ دیگر صحابہ کے لیے استعمال نہیں کرتے۔ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ نبیؐ خوارج حضرت علی کو سودا اللہ وجہہ کے لفظ سے ذکر کرتے تھے اسلئے اہل سنت نے اُن کے برخلاف کرم اللہ وجہہ مقرر کیا۔ واللہ اعلم۔

تمام بلاد اسلامیہ میں بھیج دیا گیا۔ سب نے اطاعت قبول کی سوا اہل شام کے کہ انہوں نے بیعت نہیں کی۔ فتح الہاری مشہور، مناقب علی۔

قال ابو عمر في الاستيعاب
 بويع لعل بالخلافة يوم قتل عثمان
 واجمع على بيعته المهاجرون
 والانصار وتختلف عن بيعته نفر منهم
 فلم يهجمو ولم يكرههم وسل
 عنهم فقال اولئك قوم قعدوا
 عن الحق ولم يقيموا مع
 الباطل وفي رواية اخرى
 اولئك قوم خذلوا الحق ولم ينصروا
 الباطل قرأ العيينين للشافعي
 وحلى الله - منہ -

ما خلا ابو عمر بن عبد البر استيعاب میں لکھتے
 ہیں کہ حضرت علیؑ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت
 اسی دن ہوئی کہ جس دن حضرت عثمانؓ شہید
 کئے گئے اور تمام مہاجرین اور انصار نے
 بالاتفاق حضرت علیؑ کے ہاتھ پر بیعت کی۔
 مرن چند نفر ایسے تھے کہ جنہوں نے بیعت
 نہیں کی لیکن حضرت علیؑ نے ان لوگوں پر
 کوئی سختی نہیں کی اور نہ کوئی زور ڈالا
 کہ جبر و اکراہ سے بیعت لیتے اور جب
 اس نفر کے متعلق حضرت علیؑ سے سوال کیا
 گیا تو یہ فرمایا کہ یہ لوگ حق کی حمایت سے

بیٹھ گئے اور باطل کے ساتھ کھڑے نہیں ہوئے۔ اور ایک روایت میں
 ہے کہ یہ فرمایا کہ یہ لوگ حق کی نفرت اور اعانت سے علیحدہ رہے اور
 باطل کی بھی مدد نہیں کی۔ قرۃ العینین ص ۲۸۔

حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد اگرچہ خلافت چھ آدمیوں میں دائر تھی مگر

انہیں صرف حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ میں دائر رہ گئی تھی۔ اس لیے حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ بلا کسی اختلاف کے خلیفہ مقرر ہو گئے۔ نیز حضرت علیؓ خلفاء ثلاثہ کے وزیر و مشیر رہے اور حضرت عثمانؓ کے اخیر زمانہ خلافت میں فتنہ پردازوں نے ہر چند چاہا کہ عثمانؓ غنیؓ کو معزول کر کے حضرت علیؓ کو خلیفہ بنائیں۔ مگر حضرت علیؓ نے کسی طرح اس کو منظور نہیں کیا اور ان کے دھوکے میں نہیں آئے بلکہ باغیوں کے مقابلہ میں اپنے بیٹے امام حسنؓ کو حضرت عثمانؓ کی حفاظت کے لیے دروازہ پر مقرر کیا اور خود ممکن طریقہ سے باغیوں کو سمجھاتے رہے۔ غرض یہ کہ حضرت علیؓ مرتضیٰ کی خلافت بالاتفاق اہل حل و عقد کی بیعت سے منع ہوئی۔ بالاتفاق مہاجرین اور انصار اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ نے سب نے بیعت کی اور بعد میں حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ نے جو اختلاف کیا وہ استمحاق خلافت کے بارے میں نہ تھا بلکہ حضرت عثمانؓ غنیؓ کے قصاص کے بارے میں تھا۔ یہ لوگ قاتلین عثمانؓ سے فوری طور پر قصاص چاہتے تھے اور حضرت علیؓ نے اس میں تاخیر فرمائی اور علیؓ ہذا حضرت معاویہؓ سے جو لڑائی ہوئی وہ بھی خلافت کے بارے میں نہ تھی۔ اس کا تعلق بھی حضرت عثمانؓ کے قصاص ہی سے تھا۔ حضرت علیؓ کی جانب سے تاخیر کی وجہ یہ ہوئی کہ باغیوں کی جماعت کی کثرت اور قوت کی بناء پر فی الفور قصاص لینا حضرت علیؓ کی قدرت میں نہ تھا۔ نیز

قاتل کوئی متعین نہ تھا۔ ایک جماعت اس میں ملوث تھی نیز یہ لوگ محض قاتل نہ تھے بلکہ باغی تھے اور باغی اور قاتل کے احکام شریعت میں مختلف ہیں۔ سو عجب نہیں کہ حضرت علی نے یہ گمان فرمایا ہو کہ یہ لوگ خلیفہ برحق یعنی عثمان غنیؓ سے باغی تھے اور اب ان کی شہادت کے بعد جب دوسرے خلیفہ برحق کے ہاتھ پر بیعت کر چکے ہیں تو اب باغی نہیں رہے اور باغی جماعت زمانہ بغاوت میں اگر کوئی کشت و خون اور جانی و مالی نقصان کرے تو بغاوت سے تائب ہو جانے کے بعد شرعاً اس پر مواخذہ نہیں۔ جیسے کفر سے تائب ہو جانے کے بعد شرعاً ان کو مواخذہ نہیں ہے کہ جو قبل از اسلام سرزد ہو چکے ہیں۔

كما قال تعالى ان ينتموا ليعذر لهم ما قدم سلف والاسلام يهدم ما كان قبله - ماخوذ از قرۃ العینین ص ۲۶۹ -

عدم انتظام خلافت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد میں خلافت منظم نہ ہوئی اور طرح طرح کے فتنے اور خرنشے پیش آئے۔ اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ حضرت علی خلافت خاصہ و حقہ کے صفات کاملہ اور خلافت راشدہ کے کمالات فاضلہ سے موصوف نہ تھے بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے حوادث خیر و شر کو مختلف اوقات اور مختلف زمانوں پر تقسیم کیا ہے اور عالم غیب میں ہر

واقعہ کے حدوث کے لیے ایک خاص وقت مقرر فرمایا ہے تاکہ ابتلاء اور امتحان کی حکمت ظہور پذیر ہو۔ بنی اسرائیل کی نسبت حق تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِينَ مَرَّةً ثَلَاثِينَ
وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا۔ اسی طرح حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے بندوں کو آگاہ فرمایا کہ آپ کے بعد خلافت کب تک قائم رہے گی اور کیا کیا تغیرات اور حوادث اور فتن پیش آئیں گے۔ چنانچہ آپ کی پیشین گوئی کے مطابق وہ حوادث اور فتن مختلف اوقات میں واقع ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح حضرت عثمان کے متعلق ابتلاء اور فتنہ کی خبر دی۔ اسی طرح آنحضرت نے علیؑ کے متعلق خبر دی کہ اُمت حضرت علیؑ پر متفق نہ ہوگی اور اس سے اپنی آزر دگی ظاہر فرمائی۔

طبرانی اور ابونعیم نے جابر بن سمرہ	اخرج الطبرانی و ابو نعیم
سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی	عن جابر بن سمرہ قال قال
اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ سے یہ	رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرمایا کہ تم امیر اور خلیفہ بنائے جاؤ	عليك انك مؤمر مستخلف
مھے اور تم مقتول ہو گے اور تمہاری	وانك مقتول وان هذه
یہ دائرہ سر کے خون میں رنگین	مغضوبه من هذه
ہوگی۔	لحمية من راسه۔

اور حاکم نے حضرت علی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے یہ کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے جن باتوں کا عہد لیا ہے ان میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ ایک وقت آئے گا کہ مسلمانوں کی جماعت مجھ بڑا جانے گی۔

اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے ایک دن حضرت علیؑ سے یہ فرمایا کہ تو میرے بعد بڑی جہاد اور مشقت میں مبتلا ہوگا حضرت علیؑ نے عرض کیا۔ کیا میرے دین کی سلامتی کے ساتھ یعنی کیا اس مشقت

میں میرا دین بھی صحیح سالم رہے گا۔ آپؐ نے فرمایا ہاں تمہارے دین کی سلامتی کیساتھ یعنی اُس مشقت میں تمہارا دین بالکل صحیح رسالہ رہے گا۔

امام احمد نے حضرت علی سے روایت کیا کہ عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! آپؐ کے بعد کس کو خلیفہ بنائیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

واخرج الحاكم عن علي رضي
قال مما عهد الي النبي صلى
الله عليه وسلم ان
الامة ستفذرني
بعده -

واخرج الحاكم عن ابن
عباس قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لعلي اما
انك ستلقى بعدى جهدا
قال في سلامة من ديني قال في سلامة
من دينك . ازالة الخلفاء مش ج ۲۔

واخرج احمد عن علي قال قيل
يا رسول الله من توعد بعدك
قال ان توعدوا ابا بكر يتحدوه

۱۔ ہادیامیناذاہدافى الدنيا
 ۲۔ داعبنا فى الآخرة وان توعدوا
 ۳۔ تمجدوا قويا امينالايخاف
 ۴۔ فى الله لومة لائم وان توعدوا
 ۵۔ عليا ولا اداكم فاعلين تمجدوا
 ۶۔ هاديا مهديا ياخذ بحم
 الطريق المستقيم -

ازالة الخفاء ص ۲۷ ج ۲ -

فرمایا اگر تم ابو بکر کو خلیفہ بناؤ گے تو تم
 ان کو ہدایت کرنا والا اماندار دنیا سے
 بے رغبت اور بے تعلق اور آخرت کا
 داعب اور طلبگار پاؤ گے اور اگر عمر کو خلیفہ
 بناؤ گے تو ان کو قوی اور اماندار اور
 خدا کے معاملہ میں کسی ملامت سے نہ
 ڈرنے والا پاؤ گے اور اگر علی کو خلیفہ
 بناؤ گے اور مجھے امید نہیں کہ تم ایسا
 کرو گے تو تم ان کو ہدایت کرنے والا اور ہدایت یافتہ پاؤ گے کہ
 وہ تم کو ٹھیک سید سے راستہ پر لے چلے گا۔

اس حضرت علیؑ علیہ وسلم کے اس ارشاد دلا اداکم فاعلیں میں اشارہ
 اس طرف ہے کہ حضرت علیؑ کی خلافت منظم نہ ہوگی اور رعیت اُن کی کماحقہ اطاعت
 نہ کرے گی ایسی خلافت نہ ہونے کے حکم میں ہے اس لیے دلا اداکم فاعلیں
 فرمایا اور تجدوا ہادیامہدیا الخ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت علیؑ اس
 وقت حق پر ہونگے اور جو انکا متبع اور پیروں ہوگا اور صراط مستقیم پر ہوگا۔
 مطلب یہ ہوا کہ حضرت علیؑ اپنے زمانہ خلافت میں خلافت راشدہ کے علی وجہ الکمال
 والتمام اہل اور متقی ہونگے مگر اُمت ان پر متفق نہ ہوگی۔

اور جو صحابہ حضرت امیر سے آزرده خاطر ہو کر حضرت معاویہ کے پاس چلے گئے
 سو ان صحابہ کی آزر دگی بھی بوجہ شکایت تھی ورنہ حضرت امیر کی اہلیت خلافت اور
 ان کی افضلیت سے ان صحابہ کو بھی انکار نہ تھا خود انہی صحابہ سے حضرت امیر
 کے مناقب اور فضائل میں بکثرت روایات مروی ہیں اور صحابہ کرام خواہ کسی
 جانب رہے مگر حضرت امیر کے فضائل اور مناقب شائع کرنے میں کسی نے
 دریغ نہیں کیا۔ البتہ بعض صحابہ جیسے حضرت سعد بن ابی وقاص اور محمد بن
 مسلمہ اور اسامہ بن زید اور عبد اللہ بن عمر وغیرہم کمال و درجہ اور غایت
 احتیاط کی بناء پر اہل اسلام کی لڑائی میں کسی جانب بھی شریک نہیں ہوئے اور ایسے
 حضرات کو حضرت علی نے بھی معذور سمجھا اور ان کے حق میں یہ فرمایا :

هو لا تعدوا عن الباطل ولا یہ لوگ باطل اور ناحق کی مدد کرنے سے
 یقوموا مع الحق - بھی علیحدہ بیٹھے رہے اور امر حق کی مدد
 (ماخوذ از فتاویٰ عزیزی) کرنے کے لیے بھی کھڑے نہ ہوئے۔

منکبت

امام اعظم ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا گیا کہ لوگ حضرت علی کی خلافت پر جمع
 کیوں نہ ہوئے اور آپؐ سے تنفر کا کیا سبب ہوا تو یہ فرمایا کہ حضرت علیؑ حق
 بات کے اظہار میں کسی کی رعایت نہیں فرماتے تھے اور کسی بات میں مدہانت

کو روا نہ رکھتے تھے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 زاہد تھے اور زاہد کا دنیا داروں سے میل ملاپ نہیں ہو سکتا اور حضرت علی
 عالم تھے اور عالم کسی کی خوشامد نہیں کرتا اور شجاع اور بہادر تھے اور
 بہادر کسی سے ڈرتا نہیں اور شریف تھے اور شریف کسی کی پرواہ نہیں
 کرتا۔ اس لیے لوگ آپ سے دور اور متنفر رہے۔ کذافی تکمیل الا بیان
 للشیخ عبدالحق الدہلوی -

منکبت دیگر

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں فتوحات اسلام کا سلسلہ
 بالکل بند رہا معاذ اللہ حضرت علی کی اہلیت اور شجاعت اور سیاست
 میں کوئی کمی نہ تھی۔ عالم اسباب میں سوائے باہمی اختلافات کے اور
 کوئی وجہ نظر نہیں آئی۔ حضرات شیعہ یہ کہتے ہیں کہ چونکہ صحابہ حضرت امیر
 کے مخالفت تھے اور آپ کا خلیفہ ہونا نہیں چاہتے تھے اس لیے انہوں
 نے قعداً آپ کی خلافت میں رخنہ ڈالنے کے لیے بغاوت اور فتنہ
 اور فساد برپا کر رکھا تھا اور پہلے تینوں خلفاء کے جان و مال سے معاذ
 رہے اور شریک حال رہے پس یہی اشخاص جناب امیر کے زمانہ میں فتوحات
 نہ ہونے کا باعث ہوئے۔

جواب

یہ سراسر غیر معقول ہے اس صورت میں ایک مخالف یہ کہہ سکتا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ تمام صحابہ نبی کریم اور خلفاء ثلاثہ کے تودل دجان سے معاون اور مددگار رہے اور حضرت علی کا سوائے دو چار شخصوں کے کوئی بھی موافق نہ رہا۔ سوائے دو چار کے سب ہی مخالف ہو گئے۔ ضرور ہے کہ ان بزرگوں میں کوئی کمال تھا جو حضرت علی میں نہ تھا اور حضرت امیر کی ذات میں کوئی بات ایسی ضرورتی جس کی وجہ سے سب مخالف بن گئے۔

نیز اگر صحابہ کرام حضرت علی کے مخالف ہوتے تو آپ کو خلیفہ ہی نہ بننے دیتے جیسے صدیق اکبر کے ہوتے ہوئے کسی کو خلیفہ نہیں بنے دیا اور حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جو حضرت علی خلیفہ مقرر ہوئے وہ مہاجرین اور انصار ہی کے اتفاق سے مقرر ہوئے حضرت علی اپنی شجاعت اور قوت ظاہری باطنی سے خلیفہ نہیں بنے۔ صحابہ اگر چاہتے تو حضرت امیر کو خلیفہ ہی نہ ہونے دیتے اور ان کو خلیفہ بنا کر فتنہ اور فساد اور بغاوت کرنے کی کیا ضرورت تھی ؟

اور اگر حضرات شیعہ یہ کہیں کہ حضرت امیر کے زمانہ میں فتوحات نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس علیم و حکیم نے اپنی حکمتِ کاملہ سے یہی مقدر فرمایا تھا تو اہلسنت عرض کریں کہ درست ہے خداوند علیم و حکیم نے اپنی حکمت بالغہ سے

یہی مستدر فرمایا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء ثلاثہ علی الترتیب خلیفہ ہوں اور عرب و عجم اُن کے ہاتھ پر فتح ہو اور مشرق و مغرب کا خیر راج حضرت عثمانؓ کے زمانے میں مدینہ منورہ کے بیت المال میں آکر جمع ہو اور حضرت عثمان غنی اس مال کو مسلمانوں پر خرچ کریں۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

ہشتم

جس طرح احادیث کثیرہ سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر دی ہے کہ امت حضرت علیؓ پر مجتمع اور متفق نہ ہوگی اسی طرح احادیث کثیرہ سے یہ مضمون ثابت ہے کہ حضرت علیؓ اپنی زمانہ خلافت میں ہادی اور مہدی ہوں گے اور مسلمانوں کو سیدھے راستہ پر لے جائیں گے اور حق ان کے ساتھ دائر ہوگا۔ حضرت علیؓ جدھر ہوں گے حق بھی ادھر ہوگا اور آنحضرتؐ نے یہ بھی فرمایا:

من ناد قل یا علم فقد
اے علیؓ! جو تجھ سے جدا ہوا وہ مجھ
نادقنی اخرجہ الحاکم
سے جدا ہوا۔ اس حدیث کو حاکم نے
سنن ابی داؤد۔ ابو ذر سے روایت کیا۔

اس بنا پر حضرت علیؓ کو کرم اللہ وجہہ خلافت سے دستبردار نہ ہوئے اور

اپنی قدرت کے مطابق اس کے استحکام میں پوری کوشش کرتے رہے تاکہ قیامت کے دن خلفاء راشدین کے زمرہ میں معبوث ہوں جیسا کہ حضرت عثمانؓ نے کیا کہ لوگوں کے شور و غوغا کی وجہ سے خلافت سے دستبردار نہ ہوئے۔ اس لیے کہ حضرت علی مرتضیٰ کو یقین تھا کہ میں حق پر ہوں کوئی وجہ نہیں کہ میں بلا وجہ حق سے دستبردار ہو جاؤں رہا لوگوں کا شتت اور افتراق اور امام برحق پر مجتمع نہ ہونا سو اس کے متعلق وہ جانتے تھے کہ قضاء و قدر میں یہ طے ہو چکا ہے کہ امت مجھ پر جمع نہ ہوگی۔ لیکن یہ امر ٹکونی ہے جس کا بندہ ملکات نہیں۔ اور خلافت حق کی استحکام میں سعی اور کوشش کرنا یہ امر تشریحی ہے اس لیے حضرت علی نے امر ٹکونی کی وجہ سے امر تشریحی کی جدوجہد میں کوئی کمی نہیں کی۔ مابندہ عبوریت شعاریم مارا با فتح و شکست چہ کار۔

نبی کو اگر بذریعہ وحی اور الہام یہ معلوم ہو جائے کہ لوگ مجھ پر ایمان نہیں لائیں گے اور مجھ کو قتل کر دیں گے تو اللہ کا نبی باوجود اس علم کے تبلیغ اور دعوت حق میں کمی نہیں کرتا اسی طرح حضرت علیؓ نے باوجود اس علم کے کہ امت مجھ پر مجتمع اور متفق نہ ہوگی اور مجھ کو قتل کرے گی۔ احکام شریعت کے ابراء اور تنفیذ میں کوئی کمی نہیں کی اور علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے زمانہ خلافت کے متعلق متعدد امور کی خبر دی منجملہ اُن کے ظہور خوارج اور روافض کی خبر دی کہ حضرت علیؓ کے بارے میں دو گروہ افراط اور تغریط کر نیوالے

پیدا ہوں گے۔

اخرج الحاكم عن علي رضي الله
عنه قال دعاني رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا علي ان فيك من
عيسى عليه السلام مثلاً بنفخة
اليهود حتى بهتوا امه واجتعه
النصارى حتى انزلوه بالمنزلة
التي ليس لها قال وقال علي الا
وانه يهلك في محب مطري بما ليس
في ومبغض مفترى يحمله شئني
علي ان يبهتني الاواني لست
ببنی ولا يوحى الی ولكنی اعمل
بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله
عليه وسلم بما استطعت فما
امرتكم به من طاعة الله
فحق عليكم طاعتي مما اجبتم

حاکم نے حضرت علی سے روایت کیا کہ انہوں
نے کہا کہ ایک دن مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بلایا اور یہ فرمایا کہ اے علی تجھ میں کچھ
مشابہت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہے
یہودیوں نے ان کو مبغوض رکھا یہاں
تک کہ اُن کی والدہ ماجدہ مریم صدیقہ
پر تہمت لگائی اور نصاریٰ نے اُن کو اس
درجہ محبوب بتایا کہ اُن کو اس مرتبہ پر
پہنچایا کہ جو اُن کے لیے لائق نہ تھا یعنی
ان کو خدا اور خدا کا بیٹا بنالیا۔ راوی کہتا
ہے کہ حضرت علی نے فرمایا کہ آگاہ ہو جاؤ کہ
حضرت عیسیٰ کی طرح میرے بارہ میں بھی دو
گروہ ہلاک ہوں گے ایک گروہ تو وہ ہے
کہ جو میری محبت میں غلو کر گیا اور حد سے
زائد میری تعریف کرے گا۔ یہ شیعوں کا
گروہ ہے) اور دوسرا گروہ وہ ہے کہ جو

ادکرہتم دما امدتکم بمعصیۃ
 انا وغیری فلا طاعة لاحد فی
 معصیۃ اللہ عزوجل و انما
 الطاعة فی المعروف -
 ازالة الخفاء ص ۲۹ ج ۲ -
 مجھ سے نفع رکھے گا اور مجھ پر بہتان باندھنا
 (یہ خارجیوں کا کردہ ہے) اور یہ دونوں
 گمراہ ہلاک ہو جائیں گے۔ آگاہ ہو جاؤ کہ مین
 نبی نہیں اور نہ میری طرف کوئی وحی آتی ہے
 بلکہ میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کا

فتح ہوں۔ پس جب میں تم کو اللہ کی اطاعت کا حکم دوں تو تم پر میری اطاعت
 واجب ہے چنانچہ حضرت علی نے خوارج سے مقابلہ اور مقابلہ کیا اور روافضی کو
 برسرِ منبرِ شیعین کی افضلیت کی تلقین کی۔ خواہ تم پسند کرو یا ناپسند اور بالفرض
 جب میں تم کو کسی معصیت اور گناہ کا حکم دوں تو خوب سمجھ لو کہ خدا کی معصیت
 میں کسی کی اطاعت نہیں۔ اطاعت صرف خیر اور بھلائی میں ہے۔

پس جس طرح حضرت عیسیٰ کے بارہ میں یہود اور نصاریٰ دونوں باطل پر ہیں
 اور صرن اہل اسلام حق اور مراطِ مستقیم پر ہیں کہ حضرت عیسیٰ کو خدا تعالیٰ کا بندہ
 اور رسولِ برحق اور کلمۃ اللہ اور روح اللہ سمجھتے ہیں اسی طرح حضرت علی کے
 بارہ میں خارجی اور رافضی دونوں گمراہ اور ہالک ہیں اور صرن اہلسنت و
 الجماعت حضرت علی کے سچے محب اور سچے پیرو ہیں کہ دل و جان سے اعتدال
 کے ساتھ ان کو محبوب رکھتے ہیں اور محبت میں ایسا غلو نہیں کرتے کہ ان
 کو ان کے مرتبہ سے بڑھا دیں اور نہ معاذ اللہ ان سے کدورت رکھتے ہیں

شیعان علی ہنز لہ نعارئ کے ہیں اور خارجی ہنز لہ یہود کے ہیں اور اہلسنت و الجماعت افراط اور تفريط کے ٹھیک درمیان صراطِ مستقیم پر ہیں اور کذا لک جعلناکم امۃ وسطا کے مصداق ہیں ۔

حضرت علی نے اپنے دورِ خلافت میں خوارج سے جہاد و قتال کیا اور ان کو تہ تیغ کیا اور جن لوگوں نے حضرت علی کی محبت میں غلو کیا ان کو بار بار اپنے دارِ خلافت کو فہ میں برسرِ منبریہ بتلایا کہ ابوبکر و عمر اس امت کے افضل اور بزرگ ترین ہیں اور جن لوگوں نے حضرت علی کو خدا کہا ان کو قتل کیا اور آگ میں جلایا اور ان تمام امور میں اہل سنت حضرت علی کے دست و بازو رہے ۔ اہل سنت نے حضرت علی کے حکم سے خارجیوں سے جہاد و قتال کیا اور مدعیانِ محبت کو ابوبکر و عمر کی افضلیت کی تفہیم و تلقین کی اور حضرت علی کی محبت میں اُن کے صحیح مقام اور صحیح مرتبہ کو ملحوظ رکھا ۔

بیان فرق درمیان فتنہ شیخین و خلافت حقین

ارواحِ شیخین یعنی ابوبکر و عمر کو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحِ مبارک سے وہ نسبت مٹی کہ جو ایک صاف و شفاف آئینہ کو آفتاب سے ہوتی ہے کہ جب وہ آئینہ آفتاب کے محاذات میں واقع ہوتا ہے تو آفتاب کی شعاعیں ایسی جذب کر لیتا ہے کہ دیکھنے میں آفتاب کا ہمرنگ ہو جاتا ہے کہ

ظاہر نظر میں شناخت مشکل ہو جاتی ہے ۔

رق الزجاج ورق الغمر فتشابهوا وتشاكل الامر

فكانما خمر ولا قدح وكانما قدح ولا خمر

مدیق اکبر کو روح نبوی کے ساتھ قوت عاقلہ میں زیادہ تشبیہ حاصل

تھا۔ مدیق اکبر کو فنا فی الرسول کا اعلیٰ ترین مقام حاصل تھا اسی وجہ سے

مدیق اکبر کا سینہ شعاعا ہائے نبوت کا مخزن اور منظر اتم بنا ہوا تھا۔

اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدیق اکبر کے بارے میں یہ ارشاد:

لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت اباً بكَ خليلاً ۔ اسی مقام فنا کی

طرن اشارہ ہے۔

اور فاروق اعظمؓ کو تو روح نبوی کے ساتھ قوت عاقلہ میں تشبیہ

زیادہ حاصل تھا اسی وجہ سے کارہائے نبوت اور مقاصد رسالت کے

زیادہ تکمیل اُن کے ہاتھوں پہ ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فاروق

اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ فرمانا لو کان بعدی بنی لکان عمن

اسی طرن اشارہ ہے۔

اور روح مرتضوی کو روح نبوی کے ساتھ وہ نسبت ہے کہ جو قمر کو

آفتاب سے ہوتی ہے کہ نور قمر اگرچہ آفتاب ہی سے مستفاد ہوتا ہے مگر

اس کی صورت آفتاب کی صورت سے مختلف ہوتی ہے۔ صاف و شفاف

آئینہ کی طرح قمر۔ آفتاب کا ہم رنگ نہیں ہو جاتا اس لیے چاند اور سورج کے احکام مختلف ہو جاتے ہیں۔

نیز شیخین کے زمانہ خلافت میں شان نبوت غالب رہی اور حضرت علیؑ کے زمانہ خلافت میں شان ولایت کا ظہور ہوا کہ جو شان ولایت روح نبویؐ میں مستور اور مندرج تھی وہ حضرت علیؑ کے زمانہ میں ظاہر ہوئی گویا کہ حضرت علیؑ کا زمانہ خلافت دورہ ولایت تھا۔ اسی وجہ سے اولیاء کرام کے اکثر سلسلے حضرت علیؑ پر منتہی ہوتے ہیں۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت علیؑ تمام خلفاء میں سب سے زیادہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ قرابت نسبی میں اقرب تھے۔ اس لیے حضرت علیؑ کی استعداد عنقریب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی استعداد عنقریب اور قوت اعتدالیہ کے ساتھ خاص الخاص تشبہ حاصل تھا اور باطنی کمالات اور فیوض و برکات میں فطرت اور جبلت کو خاص دخل ہے مگر یہ فضیلت، فضیلت جزئیہ ہے کہ جس کا تعلق مقامات ولایت ہے لیکن تشبہ بالانبیاء من حیث النبوت کے باب سے نہیں جو فضل کلی مدار ہے۔ ہذا کلمہ ملخص من التہفیات الالہیہ۔ از ص ۲۴۱ تا ص ۲۴۶ ثم راجع بعد ذلک قرۃ العینین ص ۲۹۹۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے اس مقام پر فقط خلافت شیخین اور خلافت علی مرتضیٰ میں فرق بیان فرمایا۔ لیکن عثمان ذی النورین کے دورہ خلافت

کے متعلق کچھ نہیں لکھا۔

اس ناچیز کا گمان یہ ہے کہ عثمان ذوالنورین کا زمانہ نبوت، نور نبوت اور نور ولایت دونوں کا جامع تھا۔ نور نبوت کی نہایت مٹی اور ولایت کی ہدایت مٹی۔ قرآن کریم کا لغت قریش پر جمع کرانا اور آفاق میں شائع کرانا اور دائرہ فتوحات کا اتنا وسیع ہو جانا کہ مشرق و مغرب کا خراج مدینہ منورہ کے بیت المال میں جمع ہو جانا یہ مقام نبوت کی تکمیل و تکمیل تھا اور هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلمہ۔ اور ان ملیں جمعہ و قدر آئندہ کی پیشین گوئی کی تکمیل مٹی اور اس کے بعد جو خلافت کا آخری دور گزرا وہ دورہ ولایت تھا اور عجب نہیں کہ ذی النورین کے لقب میں انہی دو نوروں کی طرف اشارہ ہو۔

حق جل شانہ کے اس ارشاد و من یرتد منکم عن دینہ الایۃ میں جس فتنہ اور ارتداد کے استعمال کی خبر دی گئی مٹی اس کا ظہور صدیق اکبر کے زمانے میں ہوا اور روم اور فارس کی فتح جس کی طرف استدعون الی قوم اولیٰ باس شدید میں اشارہ تھا۔ اس کا ظہور فاروق اعظم کے زمانے میں ہوا اور خوارج اور روافض کے ظہور اور خروج کے متعلق جو پیشین گوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی مٹی اس کا ظہور حضرت عثمان اور حضرت علیؓ کے دور خلافت میں ہوا تاکہ فقہاء امت کو باغیوں کے احکام

اور مسائل معلوم ہو سکیں۔ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نمازیں بھول جانے سے سجدہ سہو کا حکم معلوم ہوا اور سہو آپ کی نماز قضاء ہو جانے سے قضاء نوانت کا حکم معلوم ہوا اسی طرح سمجھو کہ حضرت عثمان اور حضرت علیؓ کے زمانہ میں جو فتنے ظہور پذیر ہوئے اُن سے باغیوں کے احکام معلوم ہوئے۔ شیخین یعنی ابو بکر و عمرؓ کے زمانے میں جہاد و قتال تنزیل پر تھا یعنی ان لوگوں سے تھا جو سرے سے قرآن کو کچھ نہیں مانتے تھے اور کافر تھے اور خشتین یعنی کہ عثمان و علیؓ کے زمانے میں قتال تاویل پر تھا یعنی خوارج اور باغی لوگوں سے تھا کہ جو کلمہ گو تھے اور نصوص کی غلط تاویل کرتے تھے اور اسلام کے اندرونی طور پر دشمن تھے۔

حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے جہاد و قتال سے اہل حرب اور اہل ذمہ اور مال قیمت اور مال فنی کے احکام معلوم ہوئے جو اسلام کے بیرونی دشمن تھے۔ اس طرح ابو بکرؓ و عمرؓ کے عہد خلافت میں شریعت کے ابواب جہاد مکمل ہوئے اور حضرت عثمانؓ و علیؓ کے دور خلافت میں بغاۃ یعنی باغیوں کے احکام اور مسائل مکمل ہوئے۔ امام اعظم ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر عثمانؓ اور علیؓ نہ ہوتے تو ہم کو باغیوں کے احکام معلوم نہ ہوتے حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ فتاویٰ عزیزی ص ۲۲۹ جلد ۱ میں لکھتے ہیں۔
در حدیث صحیح وارد است کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرتؐ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ نے فرمایا کہ تم لوگوں سے قرآن کی تاویل پر قتال کرو گے جیسا کہ میں نے لوگوں کی تاویل پر قتال کیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں تنزیل قرآن پر جہاد فرمایا اور حضرت علیؓ نے اپنے زمانہ میں ان لوگوں سے جہاد و قتال کیا کہ جو قرآن کی غلط تاویل اور تفسیر کرتے تھے جیسے خوارج اور روافض۔ خوارج نے چونکہ آیات قرآنیہ کی غلط تاویل کی اور سیف و سنان سے خلیفہ برحق کا مقابلہ کیا۔ اس لیے حضرت علیؓ نے سیف و سنان سے اُن کا جواب دیا اور اہل تشیع نے برنگِ محبت آیات قرآنیہ کی غلط تاویل کی اس لیے حضرت علیؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں برسراِ منبر بار بار اس کا اعلان فرمایا کہ ابوبکر و عمر تمام اُمت میں سب سے افضل ہیں اور جو شخص مجھ کو ابوبکر و عمر پر فضیلت دے گا وہ خوب سمجھ لے کہ وہ مفتری ہے اور میں اُس کو وہی سزا دوں گا جو مفتری کو ہوتی ہے۔ یعنی اتنی کوڑے۔ اس طرح حضرت علیؓ نے شیعوں کی غلط فہمی کو دُور کیا۔ اور صدیق اکبر اور فاروق اعظم کی انصافیت کے مسئلہ کو اس درجہ واضح فرمایا کہ اس میں کسی قسم کی تاویل اور زورِ برابر شک اور شبہ کی گنجائش باقی نہیں چھوڑی۔ تفصیل کے لیے امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہ کا مکتوب نمبر ۲۶۶ دربارہ تحقیق عقائد اہل سنت کی مراجعت فرمائیں۔

اور حضرت علی کریم اللہ وجہہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ کچھ لوگ حضرات شیعین کی شان میں گستاخی کرتے ہیں تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو جمع کر کے خطبہ دیا اور اس قدر روئے کہ ریش مبارک آنسوؤں سے تر ہو گئی اور یہ منہ مایا کہ میں نے ایسا سنا ہے کہ بعض لوگ میرے دوستوں کو بُرا کہتے ہیں۔ پس سُن لو کہ جو شخص ایسا کہے اُس کو قتل کر ڈالو۔

بعض ازاں آپ کو یہ علم ہوا کہ بعض لوگ آپ کے بارے میں غلو کرتے ہیں اور خُدائی اور پیغمبری صفات آپ کے لیے ثابت کرتے ہیں تو حضرت علی نے اُن کے اُگ میں جلانے کا حکم دیا۔ اور عبد اللہ بن سبا کی گرفتاری کا حکم صادر کیا۔ ابن سبار و پوش ہو گیا۔ دیکھو ابطال اصول الشیعہ ص ۱۔



نظم

در مدح خلفائے راشدین و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

از عارف باللہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی قدس اللہ سرہ العزیز

شہسوارانِ جہاں مردانِ دین	چار یارِ مصطفیٰ اہلِ یقین
اولاؤ بکرِ مدیق ! اہلِ دین	دوسرے عادلِ عمر والا یقین
تیسرے عثمان با علم و حیا	چوتھے ہیں حضرت علی شیرِ خدا
اور سب اصحاب اسکے ذی علوم	ہیں ہدایت کے فلک پر رے نجوم
صدق اور عدل اور شجاعت و حیا	ہے انہی چاروں دین کو ارتقاء
ان سے راضی ہے خدا نے دوسرا	اور خوش ہیں ان سے حضرت مصطفیٰ
تو نبی جان و دل سے لے امداد	وہ فدا ان پر سد ہر روز و شب
جو کوئی بد اعتقاد ان سے ہوا	ہے وہ مردود و جناب کبریا

(منقول از فدا ہے روح)

مہمکتہ

بعض لوگوں نے حضراتِ خلفاء کی فضیلت اور ترتیب کے متعلق ایک مہمکتہ

بیان کیا ہے وہ یہ کہ حدیث ثمرین میں آیا ہے خیر القرون قرنی۔ سو اس حدیث میں خلفاء اربعہ کے نام کے آخری حروف بہ ترتیب آئے ہیں یعنی ق مدنی کا اور راء عمر کی اور ن عثمان کا اور ی علی کی۔ کسی نے اسکو یوں نظم کیا ہے :-

ابوبکر کیسوی علی ایک جانب خلافت کو گھیرے ہیں با صد صفائی

الف اور یے کی طرح انکو جانو کہ محصور ہے جن میں ساری خدائی

یہ تشبیہ ہے واقعی تو جگہ بھی ! الف اور یے نے یہ ترتیب پائی

وہ اول خلیفہ کے اول میں آیا یہ آخر خلیفہ کے آخر میں آئی

حضرت مولانا اثرن علی صاحب تھانوی قدس اللہ سرہ اس شعر کو پڑھتے اور یہ فرماتے بھلا کوئی شعر کہے تو ایسے کہے ۔

حضرت علیؑ کے اختلاف کی ابتداء کیسے ہوئی؟

حضرت عثمانؓ جب بلوایشیوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے تو لوگ حضرت علی مرتضیٰ کے پاس آئے آپ اس وقت بازار میں تھے لوگوں نے کہا بیعت کے لیے ہاتھ بڑھائیے تاکہ ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کریں۔ حضرت علیؑ نے کہا ٹھہرو یہاں تک کہ لوگ صلاح اور مشورہ کر لیں۔ لوگوں نے اصرار کیا اور یہ کہا کہ عثمانؓ تو شہید ہو گئے اب

ان کے بعد کوئی خلیفہ نہ ہوا تو اُمت میں اختلاف اور فتنہ و فساد پڑ جائیگا۔ شدید امرار کے بعد حضرت علی نے خلافت کو قبول کیا اور مہاجرین اور انصار نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر وغیرہ سب لوگوں نے بیعت کی۔ پھر حضرت طلحہ اور حضرت زبیر وغیرہ نے حضرت علی سے بغرضِ عمرہ مکہ جانے کی اجازت چاہی اور مکہ پہنچے۔ وہاں جا کر حضرت عائشہ سے ملے چونکہ حضرت عثمان کی شہادت کا مدعہ عظیم تھا اس لیے مکہ میں سب لوگوں نے اس پر اتفاق کیا کہ تائین عثمان سے قصاص لیا جائے اور یحییٰ بن امیہ جو حضرت عثمان کی طرف سے منعاً پر حاکم تھا وہ بھی حج کے لیے مکہ آیا ہوا تھا اس نے بھی حضرت طلحہ و زبیر کو حضرت عثمان کے قصاص کے مطالبہ کے لیے آمادہ کیا اور بہت سی مالی امداد دی اور حضرت عائشہ صدیقہ کی سواری کے لیے اتنی اشرافیوں میں ایک اونٹ خریدا اور سب جمع ہو کر بعمرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ اہل بعمرہ نے اس آمد کی وجہ دریافت کی تو عائشہ صدیقہ نے کہا کہ ہم عثمان غنی کا قصاص لینے آئے ہیں۔ حضرت عثمان ناحق مارے گئے ہیں اگر ہم ناحق خون پر غصہ نہ کریں تو ہم نے بے انصافی کی۔ اور حضرت علی کو جب یہ خبر پہنچی تو وہ بھی شکر کے ساتھ روانہ ہوئے۔ جب حضرت علی بعمرہ پہنچے تو ایک شخص حضرت علی کے پاس آیا اور پوچھا کہ آپ کس بنا پر ان لوگوں سے قتال کرنا چاہتے ہیں فرمایا حق پر۔ اس شخص نے کہا کہ وہ لوگ بھی یہی کہتے ہیں۔ حضرت علی نے فرمایا:

اقامہ علی الخرج من
الجماعة وثلث البيعة -
نیں ان لوگوں سے اس بات پر قتال کرتا
ہوں کہ ان لوگوں نے جماعت سے خراج کیا

اور مجھ سے بیعت کر کے اُسکو توڑا اور طویل کلام فرمایا۔

پھر طلحہ اور زبیر کا ذکر کیا اور یہ کہا کہ ان دونوں نے مجھ سے مدینہ میں
بیعت کی اور بعمرہ میں میری مخالفت کی اور اگر کوئی شخص ابوبکر و عمر کی بیعت توڑتا تو
ہم اُس سے قتال کرتے۔ دیکھو فتح الباری از صفحہ ۱۳ تا صفحہ ۱۴ باب بلا ترجمہ
اور باب الفتنۃ التي تخرج کونج البحر۔

حضرت علیؑ چونکہ باجماع اہل حل و عقد خلیفہ مقرر ہوئے تھے اُس لیے وہ بیعت
نہ کر نیوالوں کو باغی سمجھتے تھے اور باغیوں سے نبض قرآن فقاتلوا التي تبغی حتی
تقتل اے امر اللہ۔ قتال جائز ہے۔

حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے باہمی اختلاف کی نوعیت

فتنوں کی ابتداء تو حضرت عثمانؓ کے آخری دور سے ہو چکی تھی۔ ظالموں اور
باغیوں نے ازراہ حمد و عناد اسلامی حکومت کو فتنوں کی آماجگاہ بنایا ہوا تھا۔
حضرت عثمانؓ کے عمال اور حکام کی شکایتیں شروع کیں۔ کسی پر ظلم کا الزام لگایا کسی
پر کچھ اور کسی پر کچھ حتیٰ کہ خود حضرت عثمانؓ کو ہدف ملامت بنایا کہ انہوں نے اپنے
رشتہ داروں کو دالی بنایا اور جن لوگوں نے اسلام قبول کرنے میں سبقت کی تھی

اُن کو عہدے نہیں دیئے (جس کا مفصل جواب گزرجیکا) کہ وہ شکایات بے سرو پا
 تمیں یارائی کا پہاڑ بنایا ہوا تھا تا آنکہ حضرت عثمانؓ ظلمنا شہید کر دیئے گئے
 اور فتنوں کا دروازہ کھل گیا۔

حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علیؓ باتفاق ہاجرین و انصار جو اہل حل و عقد
 تھے خلیفہ مقرر ہوئے اور سب نے ان کو افضل سمجھ کر اپنا خلیفہ بنایا اور
 باغیوں نے بھی اپنی جان کی امان کو حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کر کے لشکریوں
 میں شامل ہو گئے۔ فتنوں کا دروازہ کھل ہی چکا تھا اب ایک دوسرے فتنہ کا
 آغاز ہوا کہ اہل شام نے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔
 اور یہ کہا کہ جب تک قاتلین عثمانؓ سے قصاص نہ لیا جائے گا اس وقت تک ہم
 آپ کے ہاتھ پر بیعت نہ کریں گے۔ حضرت علیؓ کا موقف یہ تھا کہ حضرت عثمان کے
 خون کا قصاص طلب کر نیوالے اول ان کے ہاتھ پر بیعت کریں اور انکی خلافت
 اور امامت کو تسلیم کریں اور بیعت کرنے کے بعد اپنی داد رسی کی مجھ سے درخواست
 کریں۔ انشاء اللہ ضرور بالفور قاتلین عثمان سے قصاص لیا جائیگا۔ مگر اتنا انتظار
 ضرور کرنا پڑیگا کہ فتنہ بنواد کا زور ٹوٹ جائے اور اسلامی حکومت کے قدم جم
 جائیں۔ باغیوں نے اگرچہ حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی مگر ان کے عزائم
 ٹھیک نہ تھے۔ حضرت علیؓ باغیوں کی کثرت و شوکت اور اندرونی تنظیم کی وجہ سے
 فی الحال قصاص کا مسئلہ چھڑنا نہیں چاہتے تھے مبادا پھر کوئی شورش اور فتنہ برپا

ہو جائے لہذا مصلحت ملکی کا اقتضاء یہی ہے کہ قصاص کے مسئلہ میں تاخیر کی جائے۔
 حضرت علیؑ کو یہ فکر تھی کہ اسلام کی جو حکومت آنحضرتؐ کے دس سالہ غزوات اور تیس سالہ
 خلفاء راشدین کے معرکوں سے قائم ہوئی ہے وہ اس عجلت کی بناء پر چشم زدن میں
 درہم بدرہم نہ ہو جائے۔ حضرت معاویہؓ کا حضرت علیؑ سے خلافت استحقاق خلافت
 کی بناء پر نہ تھا۔ حضرت معاویہؓ کو حضرت علیؑ کی افضلیت اور استحقاق خلافت سے
 ہرگز ہرگز انکار نہ تھا وہ بیعت کے لیے بالکل تیار تھے۔ معاملہ صرف قاتلین عثمان
 کے قصاص لینے کا تھا۔ حضرت معاویہؓ حضرت علیؑ کی خلافت اور حکومت تسلیم کرنے
 سے پہلے قصاص کا مطالبہ کرتے تھے اور حضرت علیؑ بیعت اور تسلیم حکومت کو مقدم
 سمجھتے تھے۔ ہر ایک مجتہد تھا اور اپنی اپنی جگہ ہر ایک نیک نیت تھا۔ باغیوں کی
 سرکوبی کو ہر ایک ضروری سمجھتا تھا۔ ما شاء اللہ حضرت علیؑ باغیوں کے حامی نہ تھے
 صرف وقت کے منتظر تھے نیز یقینی طور پر کوئی متعین شخص ایسا نہ تھا کہ جس کو کپڑے کر
 قتل کر ڈالیں بلکہ ایک بلوائے عام کی شکل تھی۔ حضرت معاویہؓ کا اجتہاد یہ تھا کہ
 جلد از جلد باغیوں کی سرکوبی کی جائے تاکہ اسلامی حکومت فتنہ بغاوت سے محفوظ
 ہو جائے اور ظالم اور خود غرض لوگ اسلامی حکومت کی وحدت کو پارہ پارہ نہ کر سکیں
 چونکہ حضرت عثمانؓ کی اس مظلومانہ شہادت کا امام مسلمانوں کے دلوں پر غایت
 درجہ صدمہ اور ملال تھا۔ اس لیے حضرت معاویہؓ اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ اور
 حضرت عائشہؓ پر حضرت علیؑ کا قصاص میں تاخیر کرنا گراں گزرا اور اس تاخیر کو تساہل پر

محول کیا اور ظاہر ہے کہ اپنے دوستوں کا ذرا سا تامل بھی پہاڑ بن جاتا ہے۔ حضرت معاویہ اور دیگر صحابہ کرام کا حضرت عثمانؓ کی جوشِ محبت میں پیمانہٴ ممبر لبریز تھا اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا ہوش اُن کے جوش پر غالب تھا۔ حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ کی شہادت کا صدمہ حضرت معاویہؓ سے کسی طرح کم نہ تھا۔ صدمہ میں دونوں ہی فریق برابر کے شریک تھا۔ فرق اتنا تھا کہ کسی پر جوش غالب تھا اور کسی پر ہوش غالب تھا۔ دونوں ہی گروہ حضرت عثمانؓ کے عاشق اور شیدائی تھے۔ جوشِ عشق میں ایک فریق دوسرے سے بدگمان ہوا۔

ع عشق است و ہزار بدگمانی

اور جوشِ ہوش سے لڑ پڑا۔ بعد میں جب ہوش آیا تو حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ دونوں بعدِ ندامت و شرمساری میدانِ قتال سے واپس ہوئے۔

معاذ اللہ حضرت معاویہؓ کا مقصود یہ نہ تھا کہ خلیفہ برحق کا مقابلہ کریں۔ اور اسلامی حکومت کے خلاف تلوار اٹھائیں اور جو صحابہ کرام حضرت معاویہؓ کے ساتھ تھے معاذ اللہ ان میں سے بھی کسی کا یہ قصد نہ تھا کہ حضرت معاویہؓ اور اُن کے ساتھ جو صحابہ کرام کی جماعت تھی اُن کے حق میں بغاوت کا لفظ ہرگز ہرگز استعمال نہ کرنا چاہیے۔ بغاوت کا لفظ اُس جگہ استعمال کیا جاتا ہے کہ جہاں دیدہ و دانستہ اسلامی حکومت کے خلاف تلوار اٹھائی جائے اور اگر نیک نیتی سے مطالبہٴ قصاص کو تسلیم حکومت پر مقدم کر دیا جائے تو غایت مافی الباب اس صورت پر محض ظاہری اور موری طور پر

بنادت کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ لیکن اس کے مرتجب پر کسی حال میں باغی کا اطلاق درست نہیں۔

ایک حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن یاسر سے یہ فرمایا کہ اے عمار! ایک روز ایک گروہ باغی تم کو قتل کر چکا۔ سو اس باغی گروہ سے معاذ اللہ صحابہ کرام کی جماعت کا کوئی فرد مراد نہیں بلکہ اس سے وہ مفسد اور فتنہ پرداز لوگ مراد ہیں جو حضرت معاویہؓ کے لشکر میں شامل ہو گئے تھے۔ دیکھو تلبیس البنان واللسان عن الخطور والقوفہ بثلث سیدنا معاویہ بن ابی سفیان لابن حجر المکی ص ۲، مطبوعہ بر حاشیہ مواعق محرقة۔

جنگ حبش

حضرت عثمانؓ کی اس مظلومانہ شہادت کا صحابہ کرام کو غایت درجہ صدمہ تھا۔ اس لیے صحابہ کرام نے حضرت علیؓ سے خلیفہ شہید و مظلوم کے قصاص کا مطالبہ کیا۔ حضرت علیؓ نے باغیوں کی کثرت اور ظاہری شوکت اور قوت کو دیکھ کر یہ مناسب سمجھا کہ جب تک امور خلافت منظم نہ ہو جائیں اس وقت تک ان

لے قال ابن حجر المکی عیمل (اے حدیث علیؓ) علیؓ اخلاط من مع معاویہ ولیسوا مجتہدین۔ اذ ص ۲۔

غداروں اور مفسدوں کی گرفتاری مناسب نہیں۔ اس لیے معلومت فی الوقت اس کے اجراء سے انکار فرمایا۔ بہت سے حضرات تو اس معلومت ملکی پر نظر کر کے خاموش ہو گئے۔ لیکن حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور ان کے رفقاء پر قاتلین سے قصاص لینے میں تاخیر بہت ناگوار گزری۔ سب مل کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس مکہ معظمہ پہنچے (جو بغرض ج مکہ مکرمہ گئی ہوئی تھیں) جا کر سارا ماجرا بیان کیا اور عرض کیا کہ ام المؤمنین! اس خون ناحق کا بدلہ حق ہے جو اب تک نہیں لیا گیا۔ حضرت عائشہ نے ہر چند عدل کیا مگر مسوع نہ ہوا اور ایک انبوه کثیر جمع ہو گیا اور کہا کہ اگر مظلوم شہید کا قصاص نہ لیا گیا تو ہم لڑیں گے۔ اس طرح حضرت عائشہ صدیقہ کو لے کر بصرہ کی طرف روانہ ہوئے اور یہ تمام اختلاف قاتلین عثمان کے قصاص کے بارہ میں تھا۔ حضرت علی کینلاف اور افضلیت میں کسی کو کلام نہ تھا۔ سب حضرت علی کو اپنا خلیفہ تسلیم کر چکے تھے۔

جب یہ خبر مدینہ منورہ پہنچی تو لشکریوں نے (جن میں باغیان، غدار اور عبداللہ بن سبا کا گروہ مکار بھی تھا) حضرت علی کو خروج پر تیار کیا۔ اس طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ عراق کی طرف روانہ ہوئے اور ادھر سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے محض اس لیے خروج کیا کہ شاید کوئی صورت اصلاح کی شکل آئے۔ وہاں پہنچ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک ایلچی بغرض دریافت منشاء حضرت عائشہ کے پاس بھیجا انہوں نے جواب یہ دیا کہ مجھے آپ سے لڑائی ہرگز ہرگز منظور نہیں۔ مقصود محض اصلاح ہے جو بظاہر خلیفہ

مظلوم کا قصاص لینے پر موقوف ہے۔ حضرت علی نے فرمایا میں بھی یہی چاہتا ہوں لیکن فی الوقت فتنہ پر دازوں کی کثرت اور قوت کو دیکھ کر معلمت اس کی اجازت نہیں دیتی کہ سوئے ہوئے یا دبے ہوئے فتنہ کو جگایا یا ابھارا جائے۔ حضرت عائشہ اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اس جواب کو سن کر مطمئن ہو گئے اور یہ امر قرار پایا کہ کل فریقین کا لشکر بلا جنگ و جدال اور بلا قتل و قتال اپنی اپنی جگہ واپس لوٹ جائے لیکن یہ امر فتنہ باغیہ اور گروہ سبائہ کو نہایت شاق گزرا۔ یہ لوگ فساد ہی کی غرض سے حضرت علی کی فوج میں گئے ہوئے تھے اور مقصود ہی دین محمدی کی تخریب تھی اس گروہ پر صحابہ کرام کی یہ باہمی مصالحت اس لیے ناگوار ہوئی کہ تخریب اور فساد کا موقع ہاتھ سے نکل گیا تو پھر شاید ایسا موقع نہ ملے۔ اس لیے ان مفسدین نے مشورہ کر کے رات کے اخیر حصہ میں حضرت عائشہ کے لشکر پر یکایک حملہ کر دیا اور تیر برس آنے شروع کر دیئے اور حضرت علی کو اس کی مطلق خبر نہ تھی۔ جب اس طرف سے یکایک حملہ ہوا تو عائشہ صدیقیہ کے لشکریوں نے اس حملہ کا جواب دیا اور ہنگامہ کارزار اس قدر گرم ہوا کہ طرفین کے ہزاروں آدمی اس میں مارے گئے۔ کافی کشت و خون ہو چکنے کے بعد ادمر حضرت علی کو اور ادمر حضرت عائشہ اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیرؓ کو اصل حقیقت کا علم ہوا۔ انکشاف حقیقت کے بعد پھر صلح و صفائی ہو گئی اور ایک دوسرے سے مل کر زار و قطار روئے اور حضرت علی نے ام المومنین عائشہ صدیقیہ کو

نہایت بے رحمی کے ساتھ مدینہ منورہ رخصت کیا اور حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ اس جنگ میں شہید ہوئے اور طرفین سے تیرہ ہزار مسلمان مقتول ہوئے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا الَیْہِہٖ رَاجِعُوْنَ ط۔ حضرت عائشہؓ جب اس واقعہ کا ذکر کرتیں تو زار و قطار روتیں۔ مگر افسوس کہ پتہ اُس وقت چلا کہ تیرکان سے نکل چکا تھا۔ جیسا کہ حافظ ابن کثیر تفصیل مذکور کے بعد لکھتے ہیں۔ وَلَا یَشْعُرُ أَحَدُ مِنْہُمْ دَاعِیَ مِنَ الْعِبَادَةِ (بما وقع الامر علیہ فی نفس الامر وکان امر اللہ قد قدرا مقدورا۔ دیکھو البایۃ والنہایتہ ص ۳۳۹ اور کتاب الفضل لابن جریر ص ۱۵۸ ج ۲)۔

اس لڑائی کو جنگِ جبل اس لیے کہتے ہیں کہ جبل کے معنی اونٹ کے ہیں اور اس لڑائی میں حضرت عائشہؓ اونٹ پر سوار ہو کر میدان میں آئی تھیں۔ یہ واقعہ بمقام شہر بصرہ جمادی الاخریٰ ۳۶ھ کو پیش آیا۔ حضرت زبیرؓ جب واقعہ جبل میں حاضر ہوئے تو حضرت علیؓ نے اُن کو آواز دی اور قریب بلا کہ تنہائی میں اُن سے یہ کہا کہ اے زبیرؓ! کیا تم کو وہ وقت یاد نہیں کہ ایک دن میں اور تم دونوں آپس میں بیٹھ کر ہنس رہے تھے تو آنحضرتؐ کی نظر ہم پر پڑی اور اے زبیرؓ حضورؐ پر نور نے تم سے مخاطب ہو کر یہ فرمایا کہ اے زبیرؓ ایک وقت آئے گا کہ تو علیؓ سے لڑیگا اور اس وقت تو ظالم ہو گا۔

حضرت زبیرؓ نے سنتے ہی کہا ہاں مجھ کو یاد آگیا۔ اس وقت سے پہلے مجھ کو یاد نہیں آیا تھا۔ حضرت علیؓ نے حضرت زبیرؓ کو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا جب یہ

ارشاد یاد دلایا سنتے ہی ندامت اور شرمساری کے ساتھ مدینہ منورہ واپس ہو گئے۔ فوراً میدان سے واپس ہو گئے۔ واپسی میں راستہ میں کسی مقام پر سو گئے۔ عمرو بن جر موزنے اُن کا تعاقب کیا اور سورتے ہوئے ان کو قتل کیا اور ان کا سر اود تلوار حضرت علی کے پاس لیکر آیا اور اطلاع کرائی کہ میں نے آپ کے دشمن ذبیر کو قتل کیا اور ان کا سر اوریہ اُنکی تلوار ہے اور اندر اُنکی اجازت چاہی۔ حضرت علی نے اس کو اندر اُنکی اجازت نہیں دی اور دربان سے کہدیا کہ اس کو جہنم کی بشارت اور دوزخ کی خوشخبری سنا دو۔ میں نے آنحضرت سے یہ سنا ہے کہ ذبیر کا قاتل جہنمی ہے اور یہ فرمایا واللہ یہ وہی تلوار ہے جس نے بہت مواقع میں آنحضرت کی حمایت اور حفاظت کی ہے۔ اصحاب ۳۵؎ ترجمہ ذبیر بن العوامؓ و استیعاب لابن عبد البر ۳۵؎ ترجمہ ذبیر بر حاشیہ اصحاب۔ حضرت طلحہؓ جب جنگ جمل میں آئے تو انکے ساتھ بھی وہی ماہر اپیش آیا جو حضرت ذبیر کے ساتھ پیش آیا۔ حضرت علی نے ذبیر کی طرح طلحہؓ کو بھی بلایا اور ان سے اپنے سوابق اسلامیہ اور فضائل کا ذکر کیا۔ سنتے ہی حضرت طلحہؓ میدان سے واپس ہو کر کہیں علیحدہ جگہ جا کر بیٹھ گئے اچانک ایک تیرا کر ان کے گھٹنے میں لگا جس سے خون جاری ہو گیا۔ یہاں تک کہ وفات پا گئے۔ استیعاب لابن عبد البر بر حاشیہ اصحاب ص ۲۲۱ ج ۳ ترجمہ طلحہؓ۔

حضرت علیؓ کا جب مقتولین کی لاشوں پر گزر ہوا تو حضرت طلحہؓ کو دیکھ روئے اور اُنکے چہرہ سے مٹی کو پونچھا اور یہ کہا کہ کاش! میں بیس برس پہلے مر چکا ہوتا۔

جنگِ صفین اور واقعہ تحکیم

حضرت علی جب جنگِ جمل سے فارغ ہوئے تو حضرت علی نے اہل شام کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ میرے ہاتھ پر بیعت کریں۔ حضرت معاویہ نے یہ عُذر کیا کہ جب تک عثمان کا قصاص نہ لیا جائے گا میں اُس وقت تک بیعت نہیں کروں گا۔ حضرت علی نے جواب دیا کہ اول میرے ہاتھ پر بیعت کرو پھر میرے اُسے یہ مقدمہ پیش کرو۔ بیعت کے بعد میں تمہارے دعوے کی سماعت کروں گا اور حق کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ معاملہ نے طول پکڑا اور نہت لڑائی کی آئی۔ دیکھو فتح الباری باب قتال الخوارج والملحدین من کتاب استتابة المرتدین والمعادین و قتالہم ص ۲۵ ج ۱۲۔

یہی بن سلیمان جو امام بخاری کے مشائخ میں سے ہیں وہ کتابِ صفین میں سندِ جید کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ابو مسلم خولانی نے حضرت معاویہ سے کہا :-

انت تنازع علیاً فی الخلافۃ
او انت مثله قال لا وانی لا اعلم
کیا آپ کو حضرت علی کی خلافت سے اختلاف اور
نزاع ہے یا آپ کا گمان یہ ہے کہ آپ حضرت

لہ دیکھو منهاج السنۃ ص ۲۱۹ ج ۲ و ص ۲۲۲ ج ۲۔ البدایۃ والنهايۃ

ص ۱۰۷ الفصل ۸ ص ۲۴ ج ۲۔

انہ افضل منی واحق بالامرو
 لكن الستم تعلمون ان عثمان قتل
 مظلوما وانا ابن عمه ووليہ
 اطلب بدمہ فاتوا مليا فقولوا له
 يدفع لنا قتلة عثمان فاتوا فكلوه
 فقال يدخل في البيعة ويحكمهم
 الے فامتنع معاوية فار
 على في الجيوش من العراق
 حتى نزل بصفين وسار معاوية
 حتى نزل هناك وذلك في ذي
 الحجة سنة ست وثلاثين
 فتح البارقي ۱۳ ج ۱۳
 باب بلا ترجمہ بعد باب خود ج
 النار من کتاب الفتن -

علی کے برابر اور ہم پہ ہیں۔ حضرت معاویہ نے
 کہا کہ میں اُنکے برابر نہیں۔ واللہ مجھے خوب
 یقین ہے کہ علی مجھ سے کہیں افضل اور بہتر ہیں
 اور سب سے زیادہ خلافت کے حقدار ہیں لیکن کیا
 تمہیں معلوم نہیں کہ عثمان مظلوم مارے گئے
 اور میں اُنکا چچرا بھائی اور اُن کا ولی ہوں
 میں فقط اُنکا قصاص چاہتا ہوں۔ سو تم
 علی کے پاس جاؤ اور اُن سے کہو کہ عثمان
 کے قاتلوں کو ہمارے حوالہ کر دیں۔
 ابوسلم یہ سنکر حضرت علی کے پاس آئے اور
 اُن سے گفتگو کی تو علی مرتضیٰ نے یہ کہا کہ
 معاویہ اول میری بیعت میں داخل ہوں
 پھر میرے پاس اپنا دعویٰ پیش کرے۔
 اور مجھ سے فیصلہ کی درخواست کرے

معاویہ نے اسکو منظور نہ کیا۔ نوبت لڑائی پر پہنچی۔ حضرت علی عراق سے لشکر لیکر
 چلے اور مقام صفین پر جا کر اترے اور دوسرا شام سے معاویہ اپنا لشکر لیکر چلے آئے
 صفین میں آکر اترے اور یہ ماجرا ۳۳ھ میں پیش آیا۔

۱۴ اور بعض کہتے ہیں کہ ۳۴ھ میں پیش آیا۔

مقام صفین میں دونوں کا مقابلہ ہوا۔ ایک ماہ تک دونوں کے درمیان لڑائی ہوتی رہی۔ طرفین کے تقریباً ستر ہزار آدمی اس لڑائی میں مارے گئے۔ قریب تھا کہ اہل شام کا لشکر مغلوب ہو جائے۔ شام والوں نے جب یہ دیکھا کہ ہم مغلوب ہوا چاہتے ہیں تو عمرو بن العاص کے مشورہ سے قرآن کریم کو فیروزوں پر اٹھا کر یہ پکارا کہ ہم تم کو قرآن کی طرف بلاتے ہیں۔ یعنی یہ قرآن ہمارے تمہارے درمیان جو فیصلہ کر دے وہ ہمیں منظور ہے۔ حضرت علی کے بہت سے لشکریوں نے یہ سُن کر لڑائی سے ہاتھ روک لیا خاکہ قرآن نے اس آیت سے استدلال کیا: **اللہ ترالے الذین اد** **توانعہ** **بما من** **الکتاب** **یدعون** **الے** **کتاب** **اللہ** **لیحکم** **بینہم**۔ اور ان کے رفقاء نے یہ سُن کر اہل شام کو مکلا بھیجا کہ ایک حکم (معنف) تم بھیجو اور ایک ہم بھیجتے ہیں اور ان دونوں کے ساتھ وہ لوگ حاضر ہوں جو لڑائی میں شریک نہیں ہوئے۔ ان لوگوں کی رائے میں جو حق ہو سب لوگ ان کے فیصلہ کی پیروی کریں۔ حضرت علی کے رفقاء نے اس فیصلہ کو منظور کیا مگر جو لوگ خارجہ ہو گئے تھے انہوں نے اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان اس بارہ میں ایک تحریک لکھی گئی جس کا مضمون یہ تھا کہ امیر المومنین علی نے معاویہ سے یہ فیصلہ کیا ہے۔ **الے**

اس عبارت پر اہل شام نے یہ اعتراض کیا کہ ہم آپ کو امیر المؤمنین نہیں مانتے۔ لہذا اس تحریر میں لفظ امیر المؤمنین نہ لکھا جائے۔ حضرت علی نے اس کو بھی منظور کر لیا۔ مگر خارجیوں نے اس کو بھی نہ مانا پھر فیصلہ یہ ہوا کہ دونوں نصف اور ان کے رفقاء ایک مدت معینہ کے بعد یعنی سال آئندہ کسی ایک مقام میں جمع ہوں جو شام اور عراق کے درمیان ہو اور فی الوقت دونوں لشکر اپنے اپنے شہروں کی طرف واپس ہو جائیں۔ اس طرح بدون کسی فیصلہ حضرت علی کو فہ کی طرف اور حضرت معاویہ شام کی طرف واپس ہو گئے اور آٹھ ہزار سے زیادہ خارجی لوگ اس وقت حضرت علی سے علیحدہ ہو گئے اور مقام مرو راہیں جمع ہو گئے اور ان کا سردار عبداللہ بن کوا تھا اور حضرت علی پر یہ اعتراض کیا کہ تم نے نصف حکم کیوں مقرر کئے حالانکہ اللہ کے سوا کسی کا حکم نہیں۔ حضرت علی نے اسی وقت قرآن منگوا لیا کہ میرے اور لوگوں کے درمیان اللہ کی کتاب نصف ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: فان خفتہ شقاق بینہما فابعثوا حکما من احلہ وحکما من احلہا۔ اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا مرتبہ ایک مرد و عورت سے کہیں بڑھ کر ہے اس میں اگر تحکیم قبول کر لی جائے تو کیا مفائقہ ہے اور یہ فرمایا کہ لوگ مجھ پر یہ عیب لگاتے ہیں کہ میں نے معاویہ سے خط و کتابت کیوں کی۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیل بن عمرو سے خط و کتابت کی۔ تم کو چاہیئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

اسوہ حسنہ کو اختیار کر دو۔ بعد ازاں حضرت علی نے ان کی تفہیم اور اصلاح کے لیے عبداللہ بن عباسؓ کو ان کی طرف بھیجا کچھ لوگ ان میں سے نائب ہو گئے اور کچھ لوگ اپنے خیال پر قائم رہے۔ ان لوگوں کا خیال یہ تھا کہ حضرت علیؓ منصفی قبول کرنے کی وجہ سے کافر ہو گئے ہیں۔ حضرت علیؓ کو جب ان کی خبر پہنچی تو لشکر لے کر ان کی طرف خروج کیا اور مقام نہردان پہنچ کر ان پر حملہ کیا اور سب کو تہ تیغ کیا جن میں سے مرن دس آدمی بچے اور حضرت علیؓ کے لشکر میں سے مرن دس آدمی قتل ہوئے پھر یہ لوگ روپوش ہو گئے اور پورے شیدہ طور پر سازشیں کرتے رہے۔ یہاں تک کہ ان میں سے عبدالرحمن بن ملجم نے حضرت علیؓ کو صبح کی نماز کو جاتے ہوئے شہید کیا۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔

یہ تمام تفصیل فتح الباری بات قتال الخوارج والمحدثین میں کتاب استنباط المرئد والمعادین و قتالہم میں صفحہ ۲۵ ج ۱۲۔ پر مذکور ہے۔ نیز یہ واقعہ

۱۔ نہردان ایک مقام کا نام ہے جہاں یہ لڑائی ہوئی تھی۔ یہ لڑائی ۳۸ھ میں ہوئی جس کی مختصر کیفیت یہ ہے کہ جب علی مرتضیٰ نے ابو موسیٰ اشعری کو اپنا حکم بنایا اور فیصلہ ناموافق ہو چکی وجہ سے انکو رو فرمایا تو انکے ساتھ والوں کی ایک جماعت جو اپنے کو شیعہ کہتے تھے ان سے برگشتہ ہو گئے انہی لوگوں کو خوارج کہتے ہیں۔ یہ خوارج مقام نہردان میں چلے گئے اور وہاں رہنری شروع کی۔ بالآخر حضرت علیؓ نے ان پر لشکر کشی کی اور ان کو تہ تیغ کیا۔

مختصر اُفتخ الباری کی کتاب الفتن میں باب خروج النار کے ایک باب بعد ص ۱۳ میں بھی مذکور ہے۔

مشاہرات صحابہ

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے اس درجہ نرکتی اور مجلی ہو چکے تھے کہ ہزاروں ہزار جنید و شبلی ایک اونٹنہ صحابی کے نقش پا کو نہیں پہنچ سکے۔ بڑے سے بڑے ولی اور صدیق کے متعلق حتیٰ اور قطعی طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بارگاہِ خداوندی میں اس کا کیا مقام ہے مگر صحابہ کرام کے متعلق بے شمار آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے یہ امر قطعی طور پر ثابت ہے کہ صحابہ کرام کو دنیا ہی میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کا پروانہ مل چکا تھا اور دنیا ہی میں اُن کو جنت کی بشارت سنا دی گئی اور ساری دنیا میں اس کی منادی مگرادی گئی۔ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ معاذ اللہ بفرمن محال اگر صحابہ کرام بڑے بھی تھے تب بھی اچھے ہی تھے اس لیے کہ خداوند علام الغیوب نے باوجود اس علم ازل کے صحابہ سے کیا کیا ظہوریں آئیگا۔ یہ اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اُن سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں اور وہ اللہ کے محبوب بھی ہیں اور محبوب بھی عجبہ و عجبوند پس بہ قاعدہ :

عہد ہر عیب کہ سلطان بہ پسند و ہمنراست

صحابہ کرام میں بالفرض اگر کوئی عیب بھی تھا تو وہ بہتر ہی تھا۔

سارا قرآن صحابہ کی مدح سے بھرا پڑا ہے۔ پس اگر جو شخص صحابہ میں کوئی مدح نکالتا ہے تو اُس کو خوب سمجھ لینا چاہیئے کہ حق تعالیٰ کی توصیف اور مدح میں جرح و قدح کرنا درحقیقت اپنے ہی ایمان میں جرح اور قدح کرنا ہے۔ جرح کرنے والا اس بات کو سمجھے یا نہ سمجھے صحابہ کرام کے نفوس اگرچہ حضور صلعم کی محبت کی برکت سے ہوا اور ہوس سے مڑکی اور بھلی اور حرص و طمع سے پاک و صاف ہو چکے تھے۔ لیکن بہر حال صحابہ کرام انسان اور بشر تھے۔ ملائکہ اور انبیاء کی طرح معصوم نہ تھے اور بمقتضائے بشریت اجتہادی خطا کا واقع ہو جانا شان تقویٰ و ورع کے مافی نہیں۔ قال تعالیٰ:

ان المتقين في جنات و
عیون ادخلوا یسلا
امین و نزعنا ما فی صدور
هم من غل اخوانا علی
سر و متقابلین۔
تحقیق حقیقی اور پرہیزگار لوگ جنت کے
باغوں اور چشموں میں ہوں گے اور فرشتے
اُن سے یہ کہیں گے کہ جنت میں سلائی اور
امن کے ساتھ داخل ہو جاؤ اور اسوقت
ہم اُن کے سینوں میں جو باہمی ناخوشی اور

ناگواری ہوگی وہ سب کھال دیں گے۔ سب بھائی بھائی ہو جائیں گے اور

محبت و اُلفت سے تختوں پر آسنے سا سننے بیٹھا کریں گے۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی متقی اور پرہیزگاروں کے دلوں میں

بھی باہمی رنجش اور کدورت پیش آجاتی ہے اور باوجود اس رنجش اور کدورت کے دونوں گمراہ وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک متقی اور پرہیزگار ہیں اور دونوں گمراہ جنت میں جائیں گے۔ اسی طرح صحابہ کرام کے مشاجرات اور باہمی اختلافات کو سمجھو کہ وہ سب حق کے لیے تھے۔ ہر ایک نے اپنے مقتضائے اجتہاد پر عمل کیا اور ہر مجتہد پر اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا واجب ہے جس نے جس شے کو حق اور صواب سمجھا اس کے مطابق عمل کیا اور بلا مشابہت تعصب اور بلا کسی خود غرضی کے دوسرے کی مخالفت کی اور یہ جو اپنے اجتہاد میں مصیب تھا اس کو دوسرے ثواب ملے گا اور جو غلطی تھا جس نے اپنے اجتہاد میں غلطی کی اُس کو ایک درجہ ثواب ملے گا۔ بہر حال ثواب سے کوئی غالی نہیں جس شخص سے اجتہاد میں غلطی ہو جائے بالفرض اگر وہ ماجد بھی نہ ہو تو معذور تو بلاشبہ ہے۔ عقلاً و نقلاً اس پر طعن و تشنیع اور ملامت تو کسی طرح سے بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ کفر اور فسق کی نسبت ان کی طرف کی جائے۔

حق تعالیٰ کا ارشاد و ما کان لمومن ان یقتل مؤمن الا خطاء اس امر کی دلیل ہے کہ قتل خطاء میں کچھ گناہ نہیں اور حق جل شانہ کا مقام عتاب میں بعد ماتبین اور من بعد ما جاء تم البینات اور لفظہ یعلمون بھی اس کی دلیل ہے۔ کہ وجہ عتاب کی یہ ہے کہ جان بوجہ کہ ایسی حرکتیں کیں بلکہ حق تعالیٰ کا یہ ارشاد و لیس اتبعوا ہواذہم بعد الذی جاءکم العلم من اللہ من ولی ولا نصیہ

امر پر دلالت کرتا ہے کہ اگر بے خبری اور لاعلمی میں خلافتِ مرنی خدا کوئی کام ہو جائے تو مفر نہیں پس جب خدا تعالیٰ ہی کی مخالفت لاعلمی میں مفر نہیں تو حضرت علی کی مخالفت اگر بوجہ لاعلمی ہو جائے تو اس کا ذکر ہی کیا۔ وقال تعالیٰ لیس علیکم جناۃ فیما اخطاءتم بہ و لکن ما تعدت قلوبکم و کان اللہ غفوراً رحیماً۔

حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہ السلام دونوں اللہ کے نبی اور رسول تھے اور معصوم تھے۔ حضرت موسیٰ جب کوہ طور سے واپس تشریف لائے تو گوسالہ پرستی کو دیکھ کر غصہ آیا اور خیال کیا کہ ہارون علیہ السلام نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں کوتاہی کی۔ نوبت یہاں تک آئی کہ ہارون کی وارسی اور سر کے بال پکڑ کر کھینچے جیسا کہ کلام اللہ میں موجود ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت ہارون بالکل بے قصور تھے مگر یہ وہ مقام ہے کہ جہاں نہ مجال دم زدنی ہے اور نہ گنہائیں لب کشائی ہے۔ دونوں نبی و رسول اور معصوم ہیں اور دونوں بھائی بھائی ہیں۔ ایک بھائی نے دوسرے بھائی پر غصہ کیا یا اس کے سر کے بال کھینچے تو کسی تیسرے شخص کو اس میں کلام کرنا بھی جائز نہیں کہ موسیٰ اور ہارون میں سے کون حق پر تھا بلکہ سکوت فرض لازم ہے۔ ایک بھائی نے ایک بھائی پر غصہ کیا اور دونوں ہمارے آقا اور سردار ہیں اور ہم ان دونوں کے غلام نابکار ہیں اور زبردست غلام سے بڑھ کر ان کے غلام ہیں۔ ان کی باہمی رضا اور غصہ میں ہم

کو سولے سکوت کے کوئی چارہ نہیں۔ پس جو نسبت حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون میں تھی کہ ایک دوسرے کے بھائی تھے وہی نسبت حضرت علیؑ اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اور حضرت معاویہ میں تھی کہ سب بھائی بھائی تھے اور حضرت علیؑ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد تھے تو حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوب ترین زوجہ مطہرہ اور رفیقہ حیات تھیں اور طہارت اور نزاہت میں مریم صدیقہ کا نمونہ تھیں۔ جس طرح مریم صدیقہ کی برأت و نزاہت کے بیان میں قرآن کریم کی آیتیں نازل ہوئیں اسی طرح حضرت عائشہ صدیقہ کی برأت میں سورہ نور کی دس آیتیں نازل ہوئیں اور ان فضائل و مناقب کے علاوہ عائشہؓ ام المؤمنین تھیں جیسا کہ قرآن کریم کی نص ہے وازواجہ امہاتم اور اس لحاظ سے کہ حضرت عائشہ ام المؤمنین تھیں حضرت علیؑ ان کے فرزندوں میں سے تھے اور ماں اور بیٹی میں اگر کوئی رنج و کد و رت اور شکوہ و شکایت کی نوبت آئے تو غلاموں اور نوکر وں چاکروں کا کیا منہ ہے کہ وہ اس میں کچھ بولیں۔ خاص کر حضرت عائشہ صدیقہ کی شان میں کسی قسم کی گستاخی اور یہودہ گوئی بلاشبہ آنحضرتؐ کی ایذا رسانی کے مترادف ہے اور حضرت معاویہؓ کی ہمشیرہ محترمہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان بھی آنحضرتؐ کی زوجہ مطہرہ تھیں اور ام المؤمنین تھیں اور ماں کا بھائی رشتہ میں ماموں ہوتا ہے لہذا حضرت معاویہؓ تمام مسلمانوں کے ماموں ہوئے کیونکہ وہ ام المؤمنین ام حبیبہ کے بھائی تھے لہذا اس نسبت سے حضرت علیؑ، حضرت معاویہؓ کے بھائی

ہوئے اور راموں اور بھانجے کی لڑائی میں غلاموں کو بولنے کی اجازت نہیں اور
 صدیق اکبر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خسر تھے اور حضرت سیدہ صدیق اکبر کے سانسے
 بمنزلہ اولاد کے تھیں۔ قدک کے بارہ میں جو برائے نام کچھ رنجش پیش آئی اس میں
 بھی کسی کو مجال دم زدنی اور لب کشائی نہیں اس لیے اہل سنت والجماعت کا
 مسلک یہ ہے کہ صحابہ کرام کے باہمی نزاعات اور اختلافات کے متعلق سکوت اور
 خاموشی اختیار کریں۔ جہاں تک ممکن ہو زبان سے بھی اس کا تذکرہ نہ کریں
 اور اس آیت پر عمل کریں۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا
 مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْصَلُونَ
 یہ ایک جماعت تھی جو گزر گئی اس کے لیے
 اس کا عمل اور تمہارے لیے تمہارا عمل اور تم سے ان
 کے اعمال کے متعلق کوئی سوال نہ ہو گا۔
 عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اور اگر بقول مخالف یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ان محاربات میں صحابہ کرام کی
 شرکت خطائے اجتہادی نہ تھی بلکہ از قبیل ذنوب اور سیئہ تھی تو ہم جواب میں
 یہ کہیں گے کہ صحابہ کرام کی ہجرت اور خدا کی راہ میں جہاد و قتال کی حسانت نے اُن
 کے تمام گناہوں کا کفارہ کر دیا۔ کمال قال تعالیٰ :-

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُوا حَاجًّا
 دِيَارَهُمْ وَادَّوْنَا فِي سَبِيلِ
 لِيَسْجُنَ لُوْغُوْنَ نَعْمَ هَاجَرُوا
 سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
 سَبِيلَ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ دِيَارٌ
 يَّهَابُوا
 لِيَسْجُنَ لُوْغُوْنَ نَعْمَ هَاجَرُوا
 سَبِيلَ اللَّهِ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
 سَبِيلَ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ دِيَارٌ
 يَّهَابُوا

سیاتہم ولا دخلنہم جنت
 جہاد و قتال کیا اور مارے گئے تو میں سرزد
 تجرے من عتہما الا نہار
 ان کی برائیوں کو معاف کر دوں گا اور سرزد
 ثوابا من عند اللہ
 ان کو جنت میں داخل کر دوں گا۔ جس کے
 نیچے سے نہریں جاری ہو گئی یہ خدا کی طرف سے بطور جزاء اور انعام ہو گا۔

وقال تعالیٰ والذی جاد بالصدق وصدق بہ اولئک ہم الملتقون
 لہم ما یشاؤن عند ربہم ذلک جزاء المہسنین لیکفر اللہ عنہم اسوہ
 الذی عملوا ویجزیہم اجرہم باحسن ما کانوا یعملون۔ وکال تعلل اولئک
 الذین نتقبل عنہم احسن ما عملوا ونبجا وزعن سیاتہم فی
 امعاب الجنۃ وعد الصدق الذی کانوا یوعدون۔

ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ کبھی متیقن سے بھی خطا اور گناہ سرزد
 ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں کا کفارہ فرمادیں گے اور ان کو جنت
 میں داخل فرمائیں گے اور یہ اللہ کا سچا وعدہ ہے۔ اسی طرح سمجھو کہ صحابہ کرام علی
 درجہ کے متقی اور پرہیزگار تھے مگر معصوم نہ تھے بمقتضائے بشریت ان سے جو
 گناہ سرزد ہوا اللہ تعالیٰ اس کو معاف کرے گا اور سب کو جنت میں
 داخل کرے گا۔ اور حدیث میں ہے۔

لعل اللہ اطلع علی اہل بدد فقال
 شاید اللہ تعالیٰ نے اہل بدد کے دلوں پر
 اصملوا ما شئتم فقد غفرت لکم۔
 مطلع ہو کر یہ فرمایا ہے کہ اے اہل بدد!

تم جو چاہے عمل کرو میں نے تم کو خوش دیا ہے یعنی بمقتضائے بشریت تم سے گناہ
تو سرزد ہو گا مگر اس پر مواخذہ نہ ہو گا۔“

خلاصہ کلام

یہ کہ صحابہ کرام کے اُن اختلافات کو اچھے محامل پر محمول کرنا چاہیے۔ اور
خود غرضیوں اور تعصبات سے دور رکھنا چاہیے۔ صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی تاثیر محبت کی برکت سے ہوا و ہوس اور کینہ و حرص سے پاک ہو گئے تھے۔
ان کے اختلافات صرف اللہ کے لیے تھے۔ ہر گروہ نے اپنے اجتہاد سے جس
چیز کو حق سمجھا اس کے مطابق عمل کیا جس کا اجتہاد اُن میں سے ٹھیک تھا اُس
کو دو درجے ثواب ہو گا اور جس سے اجتہاد میں غلطی ہوئی اُن کو ایک درجہ
ثواب ملے گا۔ طعن اور ملامت ان پر کسی حال میں جائز نہیں۔ ہاں علمائے کرام نے
یہ فرمایا ہے کہ ان اختلاف میں حق حضرت علی کی طرف تھا اور آپ کے مخالفین سے
اجتہاد میں غلطی با ایں ہمہ ان پر طعن نہیں کیا جاسکتا اور نہ کسی ملامت ہی کی گنجائش
ہے اور ہم نابکاروں کو اکابر کے اختلافات میں دخل دینے کی گنجائش نہیں۔ ہم کو

۱۔ دیکھو مکتوب ۳۶ از مکتوبات المہربانی مجدد الف ثانی دفتر دوم ص ۵۵ اور دیکھو

مکتوب ۶۷ از دفتر دوم ص ۱۳۱ ج ۲ -

چاہیے کہ سب کو اچھے لفظوں سے یاد کریں اور کسی کے حق میں بدگوئی اور بدگمانی نہ کریں بلکہ اُن کے اختلافات کو دوسروں کی معاملات سے بہتر سمجھنا چاہیے۔
 نجات اور کامیابی کی یہی راہ ہے کہ دل و جان سے تمام صحابہ کرام کی تکریم و تعظیم کریں اور اُن کی شان میں بدگمانی اور بدزبانی سے دل اور زبان کو محفوظ رکھیں جس نے صحابہ کرام کی توقیر و تعظیم نہیں کی وہ گویا حضور پر نور پر ایمان ہی نہیں لایا۔
 دیکھو مکتوب ص ۳۶ اور فقرہ دوم مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی ص ۵۷ ج ۲۔

حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما

جن صحابہ کرام کے ساتھ حضرت علی کو اختلاف پیش آیا اُن میں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر خاص طور پر قابل ذکر ہیں سو جاننا چاہیے کہ حضرت طلحہ اور حضرت زبیرؓ اسلام کے سابقین اولین میں سے ہیں اور عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور ان چھ آدمیوں میں سے ہیں جن کو فاروق اعظم نے حضرت عثمان اور حضرت علی کے ساتھ شامل کر کے یہ فرمایا تھا کہ میرے بعد مسلمان ان چھ میں سے جس کو چاہیں خلیفہ منتخب کر لیں۔
 یعنی ان میں سے ہر ایک خلافت اور امارت کی صلاحیت رکھتا ہے اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر اپنے اختیارات سے حق خلافت سے دستبردار ہو گئے تھے اور ان دونوں نے اپنی قلم زندگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و حمایت میں خرچ کر دی اور اللہ اور اُس کے رسول کی محبت میں اپنے دل اور جگر کے ٹکڑوں یعنی

لڑکوں اور لڑکیوں اور بیویوں اور خوش و اقارب کو اور دوست و احباب کو اور اپنے مال و متاع کو اور اپنے گھروں کو چھوڑ دیا اور سب کو خیر باد کہہ کر رسول اللہ کے ساتھ ہوئے۔ پس اگر بعض معاملات میں باہم اجتہادی اختلافات ہو جائیں اور نوبت نزاع تک پہنچے اور ایک اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کرے تو اس میں کسی کو طعن اور اعتراض کی گنجائش نہیں اور جس طرح زبیر کے قاتل کو حضور صلیم نے فی النار والسقر فرمایا ہے اسی طرح حضرت طلحہ اور زبیر پر لعنت کرنے والا بھی بلاشبہ فی النار والسقر ہے اس لیے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے عاشقوں اور جان نثروں اور دین برحق کے جانبا زوں اور مرفوڈٹھوں پر لعنت کرے اسکے ملعون اور مغضوب ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔

تمام صحابہ کرام کی فضیلت اور بزرگی اور عالی مرتبتی قرآن اور حدیث کی رو سے ایسی جانی بوجہی چیز ہے کہ گویا آنکھوں دیکھی سوئی حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور کسی کی مجال نہیں کہ اس میں کسی قسم کا قدح اور طعن کیا جاسکے کہ حق اور صواب ایسے موقع میں یہی ہے کہ ہر مجتہد اپنی رائے اور اجتہاد پر عمل کرے اور اسی پر چلے جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک پر ہر ایک مجتہد ہے اور اپنی رائے اور اجتہاد پر عمل کرنے کا شرعاً مکلف اور مامور ہے۔ درختہ اجتہاد پر پہنچ جانے کے بعد دوسرے مجتہد کی تعلید کرنا خطا ہے بلکہ صواب یہ ہے کہ مجتہد اپنے اجتہاد پر چلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بھی بسا اوقات

مشورے ہوئے اور صحابہ کرام کی آراء اس میں مختلف ہوئیں جیسا کہ اس پر ان بدر کے فدیہ کے بارہ میں اور واقعہ قرطاس کے بارہ میں مگر بایں ہمہ کسی پر طعن اور ملامت کی گنجائش نہیں۔ دیکھو مکتوب بنام خواجہ محمد تقی از مکتوب امام ربانی و فتر دوم ص ۶ ج ۲۔

حَضْرَتُ عَلِیِّ بْنِ ابِی طَالِبٍ رَضِیَ اللہ عَنْہُ

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کوجن صحابہ سے اختلاف ہوا ان میں سب سے زیادہ اختلاف حضرت معاویہ سے ہوا اور فوجت جنگ و جدال اور قتل و قتال کی آئی۔ امام غزالی مدس سرہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ حضرت معاویہ کی جنگ خلافت کے بارہ میں نہ تھی بلکہ اس کا تعلق حضرت عثمان کے قصاص سے تھا اس بارہ میں سلامتی کی راہ اور نجات کا راستہ یہی ہے کہ اُن کے اور حضرت علی کے باہمی اختلافات اور محاربات کسے متعلق خاموشی اختیار کی جائے اور اس بارہ میں زبان سے گت نہ لگائی کوئی حرف نہ نکالا جائے۔ حضرت معاویہ اگرچہ سابقین اولین میں سے نہیں، متاخر الاسلام ہیں۔ صلح حدیبیہ کے سال اسلام لائے مگر اخلاص کے ساتھ ایمان لائے اور اس زمرہ میں داخل ہوئے جن سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ حسنی کا فرمایا ہے۔

کَمَا قَالَ تَعَالٰی لَا یَسْتَوِی مَنْ اَنْفَقَ مِنْکُمْ قَبْلَ الْفَتْحِ حَتّٰی اُولٰٓئِکَ اَعْطِمْ حِصَّةً مِّنَ الَّذِیْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدِ وَقَاتَلُوْا وَلَا وَعَدَ اللّٰهُ الْحَنَیْءَ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ۔

اور غزوہ حنین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہ اور کچھ دنوں کتابت وحی کی خدمت اُن کے سپرد رہی اور حضرت عمر کے زمانہ میں دمشق کے والی اور گورنر مقرر ہوئے اور حضرت عثمانؓ کے اخیر عہد خلافت تک برابر ملک شام کے والی اور گورنر رہے اور حضرت عثمان کے بعد حضرت علی مرتضیٰ سے جنگ کی نوبت آئی جس کا نام جنگ صفین ہے۔ پھر ام ہمدانی میں امام حسن بن علی نے خلافت ان کے حوالے کر دی اور خود خلافت سے دستبردار ہو گئے۔ سب مسلمانوں نے اُن کے ہاتھ پر بیعت کی اور مسلمانوں کا باہمی تشتت اور افتراق اور خانہ جنگی ختم ہوئی اور تمام مسلمان ایک امیر پر متفق ہو گئے۔ اس لیے اس سال کا نام عام الجماعت ہوا۔ اور امام حسنؓ کی مصالحت اور تفویض خلافت کے بعد بیس سال تمام بلاد اسلامیہ کے بادشاہ عادل رہے۔ بیس سال شام کے گورنر رہے اور بیس سال تمام بلاد اسلامیہ کے بادشاہ اور فرمانروا رہے اور صحابہ و تابعین نے اُن کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کے پیچھے نازیں پڑھیں۔ شہر دمشق میں بعمر ۷۰ سال ۶۰ میں وفات پائی۔ اُن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیراہن مبارک اور کچھ موٹے مہرک اور کچھ ناخن مبارک تھے بوقت انتقال یہ وصیت کی کہ اسی قمیص میں مجھ کو کفن دینا اور موٹے مبارک اور ناخن مبارک میری آنکھوں میں اور رُمّہ میں رکھ دینا اور مجھے ارحم الراحمین کے حوالے کر دینا۔ دیکھو استیعاب لابن عبد البر ص ۳۹۹ ج ۳۔

خلاصہ کلام

یہ کہ جس طرح انبیاء کرام مراتب اور درجات میں متفاوت ہیں۔ کما قال تعالیٰ
 ﴿كَانَ الرَّسُولُ فَضْلًا لِّبَعْضِهِمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مِنْ كَلَمِ اللَّهِ وَدَفْعِ بَعْضِهِمْ دَرَجَاتٍ﴾
 جن میں حضرت یونس علیہ السلام بھی ہیں جن کے متعلق ارشاد قرآنی یہ ہے ولا
 تَكُنْ لِكَصَاحِبِ الْحَوْتَ مِثْرَانِ کی شان میں حرت تنقیص زبان سے نکالنا جرم
 عظیم ہے سب پر بلا تفریق ایمان لانا فرض ہے کمال قال تعالیٰ لا تَفْرُقْ
 بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ دَسْلَجَةِ اِسی طرح حضرات صحابہ بھی مدارج اور مراتب میں متفاوت ہیں
 مگر تعظیم و توقیر سب کی فرض ہے اور تنقیص کسی کی جائز نہیں۔ اسی طرح سمجھو کہ حضرت علی
 اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد اور چچا زاد بھائی ہیں تو حضرت معاویہ ام المومنین
 ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے بھائی ہیں اور تمام مسلمانوں کے ماموں اسیلئے کہ ماں
 کا بھائی ماموں ہوتا ہے اور جس طرح چچا کی تعظیم و احترام باپ کی تعظیم و احترام کا تتمہ ہے
 اسی طرح ماموں کی تعظیم ماں کی تعظیم اور احترام کا تتمہ ہے اسیلئے عقلاً و ثمرنا حضرت معاویہ کی
 محبت بھی لازم و ضروری ہوگی کیونکہ وہ بھی آنحضرت کے ذوی القربی میں داخل ہیں۔

شرفِ صحبت

اہلسنت اور روافض کا اصولی اور بنیادی اختلاف یہ ہے کہ اہل تشیع کے

نزدیک صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی اہمیت نہیں۔ ردِ افض تو جمہور صحابہ کو معاذ اللہ مومن ہی نہیں سمجھتے۔ صرف تین چار حضرات حضرت مقداد اور سلمان فارسی ابوذر غفاری اور زید بن ارقم کو اس وجہ سے مومن سمجھتے ہیں کہ وہ اُلجھے اعتقاد میں حضرت علی کے پارٹی کے ایک فرد تھے اور اہل سنت کے نزدیک صحبت نبوی کی فضیلت تمام دوسرے فضائل اور کمالات سے اعلیٰ اور بالا ہے اس لیے کہ اویس قرنی جو بلاشبہ تابعین میں افضل ترین ہیں مگر کسی ادنیٰ صحابی کے مرتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکے۔ صحبت نبوی کی برکت اور معائنہ نزول وحی اور مشاہدہ معجزات کی وجہ سے صحابہ کا ایمان شہودی ہو گیا تھا اور یہ چیزیں جو تمام فضائل و کمالات اصل اور بنیاد ہیں وہ صحابہ کے سوا دوسروں کو بھلا کہاں نصیب ہوئیں۔ بعد والوں نے ان چیزوں کو دیکھا نہیں صرف سنا ہے۔ اویس قرنی اور عمر بن عبد العزیز گو کہتے ہی صاحب فضائل و کمالات ہوں مگر باوجود اس فضل و کمالات کے اویس قرنی اور عمر بن عبد العزیز کا صواب حضرت معاویہ اور عمر و بن العاص کی خطا اور بھول و چوک کو نہیں پہنچ سکتا :-

عمر ایں خطا از صد صواب اولیٰ ترست

اسی لیے کہ ان دونوں بزرگوں کو جو ثمرن صحبت اور دیدار حضرت رسالت اور مشاہدہ معجزات نبوت حاصل ہوا وہ اویس قرنی اور عمر بن عبد العزیز کو حاصل نہیں ہوا اور صحبت نبوی کی فضیلت وہ فضیلت ہے جس کے سامنے تمام فضائل و کمالات

گردیں۔ کوئی فضیلت بارگاہ نبوی کی حاضری و قدم بوسی کو نہیں پہنچ سکتی اور حق جل شہ
نے اسی فضیلت عظمیٰ اور نعمت کبریٰ سے صحابہ کرام کو نوازا واللہ یغنیہ بحمتہ
من یشاء اللہ ذوالفضل العظیم ۛ

سکندر رانمی بخشند ابے بزور زرمیتر نیست این کار
قرآن اور حدیث صحابہ کرام کے مدح اور توصیف سے بھرا پڑا ہے جس کے
نقل کی ضرورت نہیں۔ اللہ تعالیٰ صحابہ سے راضی ہے مگر ردافض ان سے راضی
نہیں اور صرف یہی نہیں کہ راضی نہ ہوں بلکہ صحابہ سے بغض اور عداوت اور ان سے
تبرا اور بیزاری اور ان کی شان میں سب و شتم اور ان پر لعن طعن کو اعلیٰ ترین عبادت
سمجھتے ہیں اور صحابہ پر لعن و طعن کو ذکر خداوندی سے افضل سمجھتے ہیں۔ یہود اصحاب
موسے کو افضل ترین خلایق سمجھتے ہیں اور نصاریٰ حواریین عیسے کو بزرگ ترین امت
سمجھتے ہیں مگر ردافض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدترین خلایق سمجھتے ہیں
قالہم اللہ انے یؤلکوت - اب ہم اہل تشیع کے تقیم کے لیے بغرض اصلاح
چند سوالات اور محالات کا ذکر کرتے ہیں تاکہ اہل تشیع پر اپنے بنیادی نقطہ نظر کا
بطلان واضح ہو جائے۔ فاقول وباللہ التوفیق وبیدہ اذمتہ التعقیق -

سوالات اور محالات

یہ امر تو روز روشن کی طرح واضح ہے کہ ابتداء میں اسلام کو جو عروج و ترقی

ۛ دیکھو لمن الکلام معنفہ حکیم دیم اللہ صاحب بخوری ص ۛ واقفا البطلان اصول الشیعہ -

حاصل ہوئی وہ عالم اسباب میں صحابہ کرام اور خصوصاً خلفہ کرام کی کوششوں کا نتیجہ تھا اہل تشیع یہ کہتے ہیں کہ تمام صحابہ درپردہ کافر اور منافق اور دشمن دین اور دشمنانِ اہلبیت تھے اہل تشیع کی مثال ایسی ہے کہ کسی شہنشاہ نے ایک فوج مرتب کی اور اس کو دشمنوں کی سرکوبی کے لیے روانہ کیا اُس فوج ظفر موح اور افسران فوج نے دشمن کی دارالسلطنت پر حملہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا اور اسکی فوج کو تہ تیغ کیا اور اس بادشاہ کے خزانے کو لاکر اپنے بادشاہ کے سامنے رکھا اور ہر جگہ اپنے بادشاہ کا جھنڈا نصب کر دیا اور ہر جگہ اسی کا قانون اور اسی کا سکہ جاری کر دیا۔

اب ایک شخص اٹھتا ہے اور بادشاہ کے وزراء فوج اور افسران فوج کو گالیاں دیتا ہے اور ان سے تبرک و فرح، لازم اور انفعیل عبادت سمجھتا ہے اور ان پر لعنت بھیجنے کو درویش خوشنودی سلطان سمجھتا ہے اور دلیل یہ بیان کرتا ہے کہ یہ تمام فوج میرے اعتقاد میں دلی طور پر بادشاہ کی دشمن اور خاندان شاہی کے خون کی پیاسی ہے اور فوج اور افسران فوج جو کچھ بھی بادشاہ کی محبت اور اطاعت کا دم بھرتے ہیں وہ سب دروغ بے فروغ ہے اور فوج کا یہ تمام کارنامہ نفاق اور تقیہ پر مبنی ہے اور فوج کی تمام فتوحات خود غرضی پر مبنی ہیں تو کیا یہ شخص اس عذر بے جا کی بنا پر عتاب شاہی سے بچ سکتا ہے۔ ہاں اگر بادشاہ کے نزدیک اس قول فضول و فعل نامعقول کی وجہ سے یہ شخص مجنون اور فاقر العقل قرار پائے تو ممکن ہے کہ عتاب سلطانی سے تو بچ جائے مگر پھر بھی اس سے چارہ نہیں کہ بجائے جیلخانہ کے

پاکل خانہ میں پہنچا دیا جلٹے۔ اسی طرح سمجھو کہ صحابہ کرام نے کافروں سے جہاد کیا اور
 بڑے بڑے سلاطین باغیوں کو نیچا دکھایا اور ہر جگہ اسلام کا جھنڈا بلند کیا اور کفر و شرک
 کو ذلیل اور خوار کیا اور ہزار ہا مسجدیں بنواڈالیں اور اپنی تمام قلمرو میں قرآن و
 حدیث کی تعلیم کو پھیلا دیا اور احکام شرعیہ پر نہ عمل کرنے والوں پر حدود شرعیہ اور تعزیرات
 قائم کیں اور ایسا بے مثال عدل و انصاف جاری کیا کہ اپنے اور بیگانہ میں بال برابر
 فرق نہ رکھتا تھا کہ اگر اپنے بیٹے سے بھی کوئی کام خلاف شرع سرزد ہوا تو اسکو بھی
 وہی سزا دی جو دینی چاہیے تھی۔ پھر اس پر کمال یہ کہ جس حالت میں عرب و عجم پر
 اُن کا سکہ بیٹھ چکا تھا اور دُنیا کی کوئی طاقت اور بادشاہت اُن کی ہمسری نہیں کر
 سکتی تھی اس وقت اُن کی زندگی فقیرانہ اور درویشانہ تھی۔ پیوند لگے ہوئے کپڑے
 پہنتے تھے اور کچے مکانوں میں رہتے تھے اور ہر کس و نا کس کے لیے فریاد کا دروازہ
 کھلا ہوا تھا۔ اس حالت کے بعد بھی صحابہ کرام کو معاذ اللہ کافر اور منافق اور دشمن
 دین اور دشمن اہل بیت سمجھا سراسر بڑا بہت عقل کے خلاف ہے اور ادنیٰ عقل والا
 بھی اسے قبول کے لیے تیار نہیں ہو سکتا اس لیے کہ :-

وجہ اول

وجہ یہ ہے کہ جو شخص مدعی اسلام ہو اور تمام احکام اسلام کو بجالاتا ہو اور
 جان و مال کو اسلام پر قربان کرنے سے دریغ نہ کرتا ہو اس کو منافق اور دنی
 دشمن کہنا سراسر بے عقلی اور دیوانگی ہے۔ کفر اور اسلام کا دار و مدار ظاہری

اقوال اور افعال پر ہے۔ دل کا حال تو سوائے حق تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا بندہ تو ظاہر کو دیکھتا ہے جب ظاہر میں سوائے جان ناری اور وفاداری کے کچھ نہ ہو تو پھر آخر کس دلیل سے نفاق کی تہمت لگائی جائے۔

صحابہ کرام کی جان ناری دنیا پر روزِ روشن کی طرح واضح ہے اس پر بھی اگر کوئی صحابہ کرام کو منافق، بد باطن اور دلی دشمن بتاتا ہے تو اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ قیس کو لیلیٰ کا سچا عاشق نہ سمجھے اور یہ دعوے کرے کہ مجنوں کا دعوائے محبت سب نفاق اور تقیہ پر مبنی تھا۔ بالفرض اگر کوئی غیثِ خارجی حضراتِ اہلبیت کے متعلق یہ کہے کہ حضراتِ اہل بیت اگرچہ ظاہر میں پابندِ شرع تھے مگر دل سے کافر اور منافق تھے تو حضراتِ شیعہ علی اور اہل بیت کا ایمان کس طرح ثابت کریں گے جس طرح رافضی صحابہ کرام کے کفر و نفاق کے مدعی ہیں اسی طرح خارجی حضراتِ اہلبیت اطہار کے کفر و نفاق کے مدعی ہیں۔

وجہ دوم

اگر بقولِ شیعہ جبراً و قہراً مٹھوری دیمکے لیے یہ بات مان لی جائے کہ صحابہ کے اقوال و افعال اگرچہ ظاہراً شریعت کے موافق اور مطابق تھے مگر باطن میں سوائے دو چار شخصوں کے معاذ اللہ سب کافر اور منافق تھے تو اب سوال یہ ہے کہ سارا قرآن صحابہ کرام کی تعریفوں سے بھرا ہوا ہے اور حق تعالیٰ نے جا بجا اپنے کلامِ پاک میں اُن کے کمالِ ایمان اور اعمالِ صالح کا اظہار اور جنت میں داخل

کرنے کا وعدہ فرمایا ہے سو یہ امر دو حال سے خالی نہیں یا تو معاذ اللہ خداوند
 علام الغیوب کو صحابہ کے قلبی اتوال اور کیفیات کا علم نہ تھا۔ یا معاذ اللہ خدا تعالیٰ
 نے صحابہ کے ڈر کے مارے ناحق ان کی تعریفیں کیں اور جنت میں داخل کرنے کا
 مصلحتاً جھوٹا وعدہ فرمایا اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں امر شان خداوندی کے بالکل
 منافی اور محال ہیں۔

وجہ سوم

یہ اگر صحابہ کرام معاذ اللہ دل سے کافر اور منافق تھے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 بہرہ امر فرض تھا کہ آپ ان منافقین سے جہاد کرتے اور ان پر تشدد کرتے
 کما قال تعالیٰ یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم بلکہ
 اس کے برعکس آپ نے اتحاد اور اخلاص کا معاملہ فرمایا اور ان کو اپنا وزیر اور
 مشیر بنایا اور ان کی بیٹیوں سے نکاح فرمایا اور ساری عمر انہی کافروں اور منافقوں
 کی امامت کرتے رہے اور حسب ارشاد باری تعالیٰ انما المشہ کون بنحس
 فلا یقتربوا المسجد الحرام۔ ان کافروں اور منافقوں کو مسجد نبوی میں آنے
 سے منع نہ فرمایا اور یہی کافر اور منافق آپ کی مسجد میں اذان اور امامت کہتے
 رہے اور حسب ارشاد باری تعالیٰ ولتعرضنہم فی الحسن القول آپ
 منافقوں کو ان کے لب و لہجہ سے اور ان کی صورت ہی سے پہچان لیتے تھے۔
 پس کیا ساری عمر آنحضرتؐ کو ان کے نفاق کا علم نہ ہوا اور جب حضورؐ پر نور کو

اُنکے نفاق کا علم نہ ہو، تو حضراتِ شیعہ کو کہاں سے اُنکے نفاق کا علم ہو گیا۔

وجہ چہارم

یہ کہ قرآنِ کریم نے جا بجا اس امر کی خبر دی ہے کہ آپ کی فیضِ صحبت نے صحابہ کرام کو نر کی اور مصفی بنا دیا۔ کا قال تعالیٰ هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منهم یتلو علیہم ایتہ ویزکیہم۔ پس اگر صحابہ کرام معاذ اللہ کافر اور منافق ہوں تو لازم آئے گا کہ حق تعالیٰ نے جو تزکیہ نبوی کی خبر دی ہے وہ سب غلط ہے۔ آپ کی تعلیم و تربیت اور آپ کی فیضِ صحبت سے سولے دو چار آدمیوں کے کسی کی اصلاح نہیں ہوئی بلکہ جتنے افراد آپ پر ایمان و اسلام لائے وہ پہلے سے زیادہ خراب اور بد باطن ہو گئے۔

وجہ پنجم

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفاءِ راشدین اور عشرہ مبشرہ اور دیگر صحابہ کے متعلق جو بشارتیں دی ہیں وہ سب غلط ہیں ؟ اور اگر صحابہ کرام معاذ اللہ کافر اور منافق تھے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے عہدِ حکومت میں اسلام اور قرآن و حدیث کے شانے کی کوشش کیوں نہ کی بلکہ الٹا معاملہ یہ کیا کہ حتی الوسع اسلام کو بڑھایا اور نعر کو مٹایا۔ بادشاہ کو رعایا کا ڈر اس وقت ہونا ہے کہ جب بادشاہ اور رعایا کا مذہب اور مسلک مختلف اور مجدا ہو۔ پس جب حکومت صحابہ ہی کی تھی اور

دل سے مسلمان نہ تھے تو انہیں اسلام کے شانے میں ڈرکس کا تھا؟

وجہ ششم

یہ ہے کہ اگر صحابہ کرام معاذ اللہ منافق اور درحقیقت دشمن اہل بیت ہوتے تو صفحہ ہستی پر اہل بیت اطہار کا نام و نشان بھی باقی نہ چھوڑتے جو گروہ قیصر و کسریٰ کا تختہ اُلٹ سکتا ہے تو وہ دو چار اہل بیت کو بدرجہ اولیٰ ختم کر سکتا ہے۔ دُور کیوں جاتے ہو یزید نے ایک معمولی بات پر کہ اس کے ہاتھ پر بیعت نہ کرنے کے جرم میں اہل بیت کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ صحابہ کرام یزید سے ہزار ہا درجہ بڑھ کر قدرت رکھتے تھے۔

وجہ ہفتم

یہ ہے کہ جناب امیر شیعوں کے نزدیک امام معصوم اور صاحب عصا ہیں اور جن کی سیف ذوالفقار اور تلوار آبدار نے ہزار ہا جنات کو ایک آن میں قتل کر ڈالا تھا۔ انہوں نے اسے منافقوں اور دشمنان اہل بیت کو موت کے گھاٹ کیوں نہ اتار دیا اور کم از کم علوت اور جلوت میں کبھی بھی موقعہ پا کر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا سر قلم کیوں نہ کر دیا بلکہ ساری عمر ان کے مطیع اور فرماں بردار اور وزیر و مشیر بنے رہے حتیٰ کہ اپنی بیٹی ام کلثوم بھی عمر فاروق کو دیدی اور پھر جب حضرت امیر کا اپنا دور خلافت آیا تو اس وقت بھی تمام زمانہ خلافت ابو بکرؓ و عمرؓ کی منقبت اور بدسمنبرائیں کے افضلیت کے اعلان میں گزرا۔

وجہ ہشتم

جس طرح رافضی صحابہ کرام کا کفر و نفاق ثابت کرتے ہیں اسی طرح خارجی اہل بیت اطہار کا کفر و نفاق ثابت کرتے ہیں۔ یہ سن کر ایک مخالف اسلام صاف طور پر یہ کہہ سکتا ہے کہ جب مسلمانوں کا ایک فرقہ اپنے پیغمبر کو اصحاب کو کافر و منافق بناتا ہے اور دوسرا فرقہ اہل بیت کرام کو ایسا سمجھتا ہے تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اچھے پیغمبر پر کوئی شخص بھی دل سے ایمان نہیں لایا نہ انہوں میں سے اور نہ بیگانوں میں سے۔

وجہ نہم

معاذ اللہ اگر صحابہ کرام کے متعلق روافض کا مذہب صحیح مان لیا جائے تو نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوگی اور نہ کتاب و سنت اور آپ کی شریعت ثابت ہوگی اور نہ نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کوئی عبادت ہی ثابت ہوگی اس لیے کہ ہم نے نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور نہ آپ کے کسی معجزہ کا مشاہدہ کیا۔ پس روافض بتلائیں کہ حضور پر نور کی نبوت و رسالت اور آپ کی شریعت اور آپ کے معجزات کا کون گواہ ہے؛ سو اگر روافض صحابہ کرام کی شہادت کو قبول کرتے ہیں کہ حضرات صحابہ نے گواہی دی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی برحق تھے اور آپ پر قرآن نازل ہوا اور ہم نے اپنی آنکھوں سے آپ کے معجزات کا مشاہدہ کیا تو سبحان اللہ چشم ماروٹن دل ماشاد

کہ حضرات شیعہ نے صحابہ کرام کی شہادت قبول کی اور اگر حضرات شیعہ صحابہ کی شہادت کو بوجہ کفر و نفاق رد کریں تو چار و ناچار اہل بیت کی شہادت پیش کریں گے تو اگر یہ مقدمہ کسی عدالت میں پیش ہو تو فاضل جج کہہ سکتا ہے کہ اہل خانہ کی شہادت معتبر نہیں۔ پس حضرات شیعہ بتلائیں کہ آنحضرت کی نبوت کا چشم دید گواہ سوائے صحابہ کے کس کو لائیں گے۔ بلکہ اگر فاضل جج یہ پوچھ بیٹھے کہ اس امر کا کون گواہ ہے کہ حضرت علی اور امام حسن و حسین حضور پر نور کے اہل بیت ہیں تو یہ امر بھی ابو بکر و عمر و عثمان ہی کی شہادت سے ثابت ہو سکتا ہے۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی قدس اللہ سرہ السیف المسلول میں لکھتے ہیں :-

”بر تقدیر صحت مذہب ردافض نہ نبوت ثابت می شود۔ نہ ما جاء

به النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ از تمامی متواترات و ثوق بر

می خیزد و انکار متواترات و سفسطہ بہم میرسد چہ کہ ما پیغمبر

صلی اللہ علیہ وسلم نہ دیدہ ایم و نہ ابو بکر و عمر و علی را و نہ

معجزہ پیغمبر را و نہ جبریل را و نہ قرآن بحضور ما نازل شدہ و بحر متواتر

در یافتیم۔ پس اگر این خبر متواتر کہ از صحابہ بار سیدہ معتبر نہ باشد۔ پس از

کجا ثابت شود کہ محمد نامی در دنیا موجود شدہ و معجزات ظاہر کردہ۔ الخ

و امامت فرع نبوت است پس چوں نبوت بحر متواتر صحابہ ثابت نہ شدہ۔

پس امامت چگونه ثابت شود۔ انتہی “

وجہ دہم

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ آنحضرت کی نبوت بغیر صحابہ کی شہادت کے ثابت نہیں ہو سکتی تو خوب سمجھ لو کہ بغیر صحابہ کے شہادت قبول کیے امامت بھی ثابت نہیں ہو سکتی اس لیے کہ امامت نبوت کی فرع ہے جب نبوت ہی ثابت نہ ہوئی تو امامت اور خلافت کہاں سے ثابت ہو سکے گی۔

امامت

امامت کے معنی پیشوائی کے ہیں خواہ باعتبار دین کے ہو یا باعتبار دنیا کے اس لیے امام کا اطلاق تین معنی پر آتا ہے :-

۱۔ جو فقط دین میں پیشوا ہو۔ جیسے امام اعظم اور امام شافعی اور امام غزالی اور امام رازی اور آیت واجعلناہم ائمة یہدونا بامرنا اور آیت : واجعلنا للمتقین اماما میں دین کی پیشوائی مراد ہے۔

۲۔ جو فقط ظاہری اور دنیاوی امور میں پیشوا ہو اس لحاظ سے امامت بمعنی بادشاہت اور ریاست اور امام بمعنی بادشاہ اور رئیس مستعمل ہوتا ہے۔

۳۔ اور کبھی دینی اور دنیوی، ظاہری اور باطنی امور میں پیشوائی پر امامت کا اطلاق آتا ہے اور یہی خلافت راشدہ ہے جو پانچ شخصوں میں منحصر ہے خلفاء اربعہ اور امام حسن اور اسی وجہ سے خلافت میں ہر جگہ فی الارض کی قید لگائی گئی ہے۔

لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ - نَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ - هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ - اِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً لِّكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ -

خلافتِ راشدہ کی مدت

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الخلفاء بعدی ثلاثون عامہ۔ خلافت نبوت میرے بعد تیس سال رہے گی۔ چنانچہ آپ کے وصال کے بعد بلا فعل ابوبکر صدیق خلیفہ ہوئے اور دو سال اور چار ماہ خلافت کی۔ پھر حضرت عمر خلیفہ ہوئے دس سال اور چھ ماہ خلافت کی۔ پھر حضرت عثمان خلیفہ ہوئے بارہ سال سے چند روز کم خلافت کی۔ پھر حضرت علی خلیفہ ہوئے چار سال اور نو ماہ خلافت کی اور پھر امام حسن خلیفہ ہوئے پانچ ماہ خلافت کی۔ اس حساب سے خلفاء اربعہ کی مدت خلافت انتیس سال اور سات مہینہ ہوئی۔ اور امام حسن کی پانچ ماہ خلافت سے تیس سال پورے ہو گئے۔ امام حسن کی امیر معاویہ سے یہ صلح ۱۵ جمادی الاول ۳۵ھ میں وقوع پذیر ہوئی جس سے خلافت راشدہ کی مدت تیس سال پوری ہو گئی اور اس کے بعد ماریت اور حکومت یعنی سلطنت اور بادشاہت شروع ہوئی۔ اس لیے اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ اس صلح کے بعد حضرت معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ ہیں، خلیفہ نہیں۔ اور اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت معاویہ، حضرت امیر برحق یعنی

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے عہد امارت و خلافت سے لے کر حضرت امام حسن کے سپردگی اور صلح مکہ تک حتیٰ پر نہ تھے اس لیے کہ امام حق کی اطاعت نہیں کرتے تھے اور یہ اُن کی خطا اجتہادی تھی جو شرعاً معاف ہے۔ البتہ امام حسنؑ کے امامت سپرد کرنے کے بعد بادشاہ ہو گئے۔

امام حسنؑ نے کیوں صلح فرمائی؟

۱۔ امام حسنؑ نے یہ صلح فوج کی قلت اور کسی کمزوری کی وجہ سے نہیں کی۔ امام کے ساتھ بے شمار فوج تھی اور جانبازی کے لیے مستعد تھی اور یک دل و یکجاں امام کی نصرت اور حمایت کے لیے کوشاں تھی۔ اور اس قدر کثیر تھی کہ حضرت معاویہؓ اس کو دیکھ کر مرعوب ہو گئے اور صلح کا پیغام بھیجا۔ پیغام صلح کی ابتداء حضرت معاویہؓ کی جانب سے ہوئی اور صلح کی درخواست کی۔ ابتداء کمزوری کی طرف سے ہوتی ہے۔ امام حسنؑ نے یہ خیال فرمایا کہ اگرچہ میرے پاس قوت اور فوجی طاقت بے شمار ہے لیکن فیصلہ بدون جنگ کے نہ ہو گا اس لیے انہوں نے مسلمانوں کے خون کی حفاظت کے لیے صلح کے پیغام کو قبول کیا اور حق خلافت سے دستبردار ہوئے اور حضرت معاویہؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ دیکھو استعاب لابن عبد البر ص ۲۹۸ ج ۳۔

جیسا کہ خود حضرت امام کے اس خطبہ سے ظاہر ہے :-

لما أبرم السلم بينه وبين معاوية - ان معاوية قد نازعني
حقا لي دونه فنظرت الصلاح للامة وقطعت الفتنة وقد كنتم بالعثموني
على ان تصالحوني من مالني وتجادوا من حاد بني دوايت ان
حقن دماء المسلمين خير من سفكها ولله اردد بهذا
الاملا حاكم -

یعنی جب امام حسن اور حضرت معاویہ میں صلح مکمل ہو گئی تو امام حسن نے یہ فرمایا
کہ معاویہ نے مجھ سے میرا حق خلافت چھیننا چاہا جو میرا حق تھا نہ کہ ان کا لیکن امت
کو فتنہ اور فساد سے بچانے کے لیے مصالحت اس میں دیکھی کہ صلح کر لی جائے اور
تم مجھ سے اس امر پر بیعت کئے ہوئے کہ جس سے میں صلح کروں اس سے تمہاری
بھی صلح ہے۔ اور جس سے میں جنگ کروں اس سے تم بھی جنگ کرو۔ اس
وقت میں نے یہی مناسب جانا کہ مسلمانوں کے خون کی حفاظت اس کے گرانے
سے بہتر ہے اور اس صلح سے سوائے تمہاری بھلائی کے میرا کوئی مقصد نہیں۔
(دیکھو تحفہ اثنا عشریہ)

اس خطبہ سے دو باتیں معلوم ہوئیں کہ حضرت امام حسن کا ملک اور ریاست کو
حضرت معاویہ کے سپرد کرنا عاجزی اور در ماندگی کی وجہ سے نہ تھا۔

دوم یہ ہے کہ حضرت معاویہ امام حسن کی نظر میں بادشاہت اور ریاست
کی اہمیت رکھتے تھے۔ کافر اور مرتد نہ تھے۔ اس لیے کہ کفار اور مرتدین سے فتنہ

کے خون سے صلح کرنا جائز نہیں بلکہ اُن سے جہاد و قتال واجب ہے کا قال تعالیٰ
 وَقَاتِلْهُمْ حَتَّىٰ يَقُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۔

نیز مسند بزار میں باسناد حسن مروی ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے ارشاد
 فرمایا: اِنَّ اَوَّلَ دِيْنِكُمْ بَدَا نُبُوَّةٍ وَدَحْمَةٌ ثُمَّ يَكُونُ خِلَافَةٌ
 وَدَحْمَةٌ ثُمَّ يَكُونُ مَلِكًا وَجَبَرِيَّةٌ ۔ الحدیث ۔

یعنی پہلے دین کی ابتداء نبوت اور رحمت سے ہوئی۔ پھر اس کے بعد
 خلافت اور رحمت ہوگی اور پھر اس کے بعد بادشاہت اور جبری حکومت ہوگی۔
 لہذا عجب نہیں کہ امام حسن نے یہ خیال فرمایا ہو کہ نبوت اور رحمت اور پھر خلافت
 اور رحمت کا زمانہ تو گزر چکا ہے اور بادشاہت اور جبری حکومت کا دور
 آنے والا ہے جس میں طرح طرح کے فتنے نمودار ہوں گے اس لیے ریاست اور
 حکومت سے دست برداری اختیار فرمائی تاکہ خود بھی امارت اور بادشاہت
 کے فتنہ سے محفوظ رہیں اور مسلمان باہمی کشت و خون سے اور نیز یہ بھی ممکن ہے کہ
 امام حسن کی نظر اس پر ہو کہ جنگ سے کوئی معتد بہ فائدہ نہ ہوگا اس لیے صلح کو اختیار
 فرمایا خو ریزی سے محفوظ رہیں۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ عین موقع میدان میں امام حسنؓ
 کو یہ ارشاد نبوی یاد آیا ہو۔ اِن اَبْنِیْ یَدِ اَسِیْدٍ سَیَعْلَمُ اللّٰہُ بِہِ بَیِّن
 فَتْنَیْنِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۔ انسان کو ایک چیز معلوم ہوتی ہے مگر اس کو مہجول جانا ہے
 اور عین موقع پر اس کو یاد آ جاتی ہے ۔

باغی پر لعنت جائز نہیں

حضرت معاذیہ اس صلح سے پیشتر اگرچہ بظاہر باغی تھے مگر خطائے اجتہادی کی وجہ سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ قصہ کسی گناہ کبیرہ کے مرتکب تھے اور اہل سنت کے نزدیک کسی گناہ کبیرہ کرنے والے پر بھی لعنت جائز نہیں۔ لقولہ تعالیٰ: **وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَقَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأُولَئِكَ الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ**۔

پس استغفار کا حکم لعنت کے منافی ہے اور باغی اور گناہ کبیرہ کا مرتکب باتفاق اہل سنت و شیعہ، ایمان سے خارج نہیں ہو جاتا۔ لقولہ تعالیٰ: **وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَمْحُوا بَيْنَهُمَا**۔ باقی یہ آیت **الْأَلْعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ** اللہ کی لعنت ہو ظالموں پر۔ اللہ کی لعنت، جو جھوٹوں پر سو اس آیت سے مقصد اس صفت پر لعنت کرنا ہے جو صوفیوں اور صاحب صفت پر لعنت مقصود نہیں۔ نیز یہ لعنت اجمالی طور پر آئی ہے کسی خاص اور کاذب کا نام لے کر لعنت نہیں آئی۔ زندگی میں نام سے کافر پر بھی لعنت کرنا جائز نہیں۔ لیکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو ہدایت دیدے اور مرنے

کے بعد نام بیکہ لعنت جائز نہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب عکرمہ بن ابی جہل مشرک باسلام ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا: لا تسبوا اباہ فان سبب المیت یودی الہی۔ عکرمہ کے باپ ابو جہل کو برا بھلا نہ کہنا مُردوں کو برا کہنے سے زندوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے۔ اور اگر بالفرض صاحبِ صفت ہی پر لعنت مراد ہو تو اگر اس صفت سے لعنت کا جواز معلوم ہوگا تو صفت ایمان کی وجہ سے لعنت کی مانعت معلوم ہوگی۔ کیونکہ اہل ایمان کے لیے دعائے مغفرت واجب ہے اور جب مباح اور حرام جمع ہو جائیں تو غلبہ حرام کو ہوتا ہے۔

اقوال اہل بیت

کتب امامیہ سے یہ بات بطریقِ تواتر ثابت ہے کہ حضرت امیر نے اہل شام کو لعنت سے منع فرمایا اور یہ فرمایا ہم اخواننا قد بغوا علینا یہ ہمارے بھائی ہیں (یعنی کافر نہیں) ہم سے بغاوت کی ہے۔

امام حسینؑ کا نیرید سے مقابلہ

امام حسینؑ کا خروج۔ خلافت راشدہ کے دعویٰ کی بناء پر نہ تھا اس لیے

کہ خلافت راشدہ کی مدت تیس سال گزر چکی تھی بلکہ مسلمانوں کو ظالموں کی حکومت سے چھڑانا تھا کہ مسلمانوں پر ظالم اور فاسق و فاجر کی حکومت قائم نہ ہو جائے اس لیے کہ یزید کی حکومت بھی پوری طرح قائم نہ ہوئی تھی۔ اہل مکہ اور اہل مدینہ اور اہل کوفہ نے ابھی یزید کے ہاتھ پر بیعت نہ کی تھی اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن زبیر نے بھی بیعت نہ کی اور احادیث میں جو یہ آیا ہے کہ بادشاہ وقت سے بغاوت اور اس کی اطاعت سے خروج جائز نہیں اگرچہ وہ بادشاہ ظالم ہو۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ جس بادشاہ کا بلا نزاع اور بلا مزاحمت کامل تسلط ہو جائے تو وہ اگرچہ ظالم ہی ہو اُس کی اطاعت سے خروج اور بغاوت جائز نہیں ہے اور جس کا ابھی تک تسلط ہی نہ ہوا ہو۔ اور ہنوز اس کی حکومت ہی قائم نہ ہوئی ہو تو اس کا مقابلہ خروج اور بغاوت نہ کہلائے گا۔

دفع تسلط اور رفع تسلط میں بڑا فرق ہے۔ قائم شدہ تسلط کا رفع یعنی اور اس کا ازالہ خروج اور بغاوت ہے۔ اور کسی ظالم کے تسلط کو قائم نہ ہونے دینا اس کا نام منع تسلط ہے۔ حضرت امام حسینؑ کا خروج یزید پلید کے دفع اور منع تسلط کے لیے تھا نہ کہ رفع تسلط کے لیے۔

یزید پر لعنت کا حکم

یزید کے بارہ میں تین گروہ ہیں۔ ایک گروہ اس کو محبوب رکھتا ہے حتیٰ کہ اس کو خلفاء راشدین کے زمرہ میں سے سمجھتا ہے اور ایک گروہ اس پر لعنت کو جائز سمجھتا ہے۔ محققین اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ یزید اور حجاج بن یوسف جیسے ظالم پر لعنت درست نہیں۔ کیونکہ دلیل سے یزید کا کفر ثابت نہیں اور ظالموں اور فاسقوں پر نام لے کر زندگی میں بھی لعنت کرنا ممنوع ہے اور مرنے کے بعد بھی کسی کا نام لے کر لعنت کرنا ممنوع ہے الایہ کہ جس کا کفر فرعون، ہامان اور ابولہب کی طرح واضح ہو اور معلوم ہو۔ تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ فرعون اور ہامان بلکہ شیطان پر بھی لعنت کرنا واجب نہیں۔ بہت سے بہت جائز کے درجہ میں ہے۔ لیکن اگر بجلانے اس کے کہ شیطان پر لعنت بھیجے اتنا ہی دقت اگر اللہ کے ذکر میں صحت کرے تو وہ بہتر ہے اور حدیث میں ہے کہ نبی کریم نے ناز پڑھنے والوں پر لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے اور جو دُعا اہل قبلہ ہیں اُن پر لعنت منع ہے۔ حق جل شانہ کا ارشاد ہے:-

لے دیکر احمات - اقتصاد دہ برس للغزالی مرثاة ص ۳۳ ج - شرح شعار ملقائ ص ۵۵

اعلام بقوات - ردود مستبوع علی حاشیۃ الزار ج ۱ ص ۱۵۰ -

وَلَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوهُمُ اللَّهُ عَذَابًا غَيْرَ عِلْمٍ۔
 اہل سنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ ہم ہر اُس شخص سے بری اور بیزار ہیں کہ
 جو اللہ اور اس کے رسول کا اور رسول اللہ کے اہلبیت کا اور آپ کے صحابہ کا دشمن ہو
 بلکہ جو شخص کسی اونے مسلمان کا محض مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کا دشمن ہو ہم اس سے بھی
 بری اور بیزار ہیں مگر اپنی زبان کو کافروں، ظالموں اور فاسقوں پر لعنت کر نیسے محفوظ
 رکھتے ہیں خاص کر وہ لوگ جو اس دنیا سے گزر گئے وہ اپنے اپنے ٹھکانہ پر پہنچ گئے۔
 اہلسنت جس طرح حضرت عمرؓ کے قاتل ابولہوہ اور حضرت عثمانؓ کے قاتلین پر لعنت
 درست نہیں سمجھتے۔ جس طرح ہم اہلسنت حضرات صحابہ کرام کے غلام ہیں۔ اسی طرح ہم
 حضرات اہلبیت کے بھی غلام ہیں اور جس طرح ہم صحابہ کرام کے دشمنوں سے بری اور بیزار
 ہیں اسی طرح اہلبیت کے دشمنوں سے بھی بری اور بیزار ہیں۔ مگر اپنی زبانوں کو ظالموں
 کے لعن و لعن اور سب و شتم سے محفوظ رکھتے ہیں اور اسی کو امام غزالیؒ نے ایضاً العلوم

لہ قال الحافظ اشرف الدین قاسم بن قطلوبغا الخنفسی فی شرحہ علی بدایہ الامامی
 بعد نقل الاقوال فیہ واما عن فبریکون من اعداء اللہ ورسولہ واهل بیتہ و
 ممن عادی فردا من افراد عوام المسلمین لکونہ مسلما و لکونہ بنسب الی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ولولہا فی نسبة احدہ اللہ الموفق کذا فی الاتحاف شرح الاحیاء
 للعلامة الذمیدے ص ۳۳۳ فی بیان الآفة الثانیۃ من آفات اللسان وھم اللعنہ

میں اختیار فرمایا۔ حضرت اہل علم احیاء العلوم اور شرح احیاء العلوم باب آفات اللسان کی مراجعت کریں۔ نیز منہاج السنۃ مصنفہ حافظ ابن تیمیہ کے ص ۲۵۵ ۲۶۲ - و ص ۲۵۱ کی مراجعت کریں اور حافظ شمس الدین ذہبی کی کتاب التتقی (جو منہاج السنۃ کی تفسیر ہے) ص ۲۸۹ تا ۲۹۲ مراجعت کریں اور شرح شرح عقائد نسفی ص ۱۵۵ کو دیکھیں اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ للعلامة القاری ص ۳۶ ج ۲ کو دیکھیں اور الاقتصاد فی الاعتقاد للامام الغزالی رحمۃ اللہ علیہ -

وأتخذ عوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله تعالى على خير خلقه
سيدنا ومولانا محمد وعلى آله واهل بيته واصحابه وازواجه وذرياته
اجمعين وعلينا معهم يا ارحم الراحمين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف
الرحيم احين - يا ارب العلمين ويا اكرم الاكرمين ويا ارحم الراحمين اجود الاجودين
اللهم يا رب بجاه نبيك المصطفى ورسولك الملقب طهر قلوبنا من كل صفة
يبياعدنا عن مشاهدتك ومحبتك وامتنا على السنة والجماعة والشوق الى
لقاءك يا ذا الجلال والاكرام وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد و
على آله وصحبه وسلم تسليما والحمد لله رب العالمين -

ضع في

المطبعة العزيمية

۳۰ - یکم ذی القعدة ۱۳۸۵ھ بمطبعة العزيمية بمكة المكرمة (پاکستان)

